

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY.

Call No. ۲۹۷۵۵

Accession No. ۱۲۸۱۸

Author ت - ۶

12-818.

Title تاریخ اقلون، سلسلی - حصہ اول

This book should be returned on or before the date
last marked below.

اِنَّمَا بُعِثْتُ لَاصِّحِحِّكَارِوَالْاِحْزَانِ
سَلَسِلَةُ دَارِ الْمُصَنِّفِيْنَ

نمبر ۵۸

تاریخ اخلاقی اسلامی

۱ حصہ اول

جس میں اولاً بعثت نبوی سے پہلے اہل عرب کے اخلاق کی تفصیل کی گئی ہو اس کے بعد دو زہوت میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، ان کے اسباب محرکات، ان کے انواع و اصناف اور ان کی عملی تشکیلات و تکمیل کے تمام مظاہر قرآن و حدیث سے اخذ کر کے بیان کئے گئے ہیں

از

عبد السلام ندوی

باہتمام مولوی مسعود علی صاحب ندوی

در مطبع معارف شہر اعظم گڑھ مکتبہ مطبوعہ گردید

۱۳۵۸ھ
۱۹۳۹ء

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	سنگدلی و تساوت	۲-۱	دیباچہ
۱۶	رہزنی		
۱۸	چوری	۴۵-۱	مقدمہ
۱۹	فریب و بدعہدی	۱	اخلاق عرب قبل از اسلام
۲۱	عصبیت اور حمیت		
۲۳	بغض و انتقام		رذائل اخلاق
۲۵	غزو و غور		
۲۷	دختر کشی	۳	شراب خواری
۲۸	بدویت اور وحشت	۵	قمار بازی
		۶	سود خواری
	محاسن اخلاق	۸	رشوت خواری
۳۲	غیرت	۹	بدکاری
۳۴	پابندی عہد	۱۲	بے شرمی و بے حیائی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۶	احترام نفس انسانی	۳۵	بشاعت
۱۵۲	عفت و عصمت	۳۷	صلہ رحمی
۱۶۲-۱۵۷	ہمدردی و مواسات	۳۹	فیاضی اور عالی حوصلگی
۱۵۷	یتیموں کی کفالت	۴۱	اخلاقِ عجم
”	بیوہ عورتوں کی امداد و اعانت		
”	عام انسانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۱۲۴-۴۶	اخلاقِ قرآنی
۱۵۹	مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۴۷	احترام نفس انسانی
۱۶۰	جانوروں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۵۶	عفت و عصمت
۱۹۶-۱۶۳	حسن معاشرت	۷۰	ہمدردی و مواسات
۱۶۳	صلہ رحمی	۸۱	حسن معاشرت
۱۶۴	مال کے ساتھ حسن معاشرت	۱۰۳	آدابِ معاشرت
۱۶۵	خالہ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۰	آدابِ رسالت
”	باپ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۵	حسنِ معاملت
۱۶۶	اور اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت	۱۲۳	امر بالمعروف
۱۶۷	مشترک اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت	۱۲۵	علمِ حدیث اور اخلاق
۴	اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت	۱۴۶	اُصولِ اخلاق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۰	آدابِ خواب	۱۶۰	دوسرے کے بچوں کے ساتھ
۲۱۱	چلنے پھرنے کے آداب		محبت و معاشرت،
۲۱۲	متفرق آداب	۱۶۲	لڑکیوں کے ساتھ محبت و معاشرت
۲۱۳	زادہ اہل اخلاق	۱۶۳	بی بی کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۳	معاملاتی اخلاق	۱۶۵	ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۸	سیاسی اخلاق	۱۶۷	غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی طریقہ تعلیم	۱۶۹	مہمانوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۳	محرمات اخلاق	۱۸۲	عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۷	عملی اخلاق اور ان کے موثرات	۱۹۷	آداب معاشرت
۲۴۷	قرآن مجید کے اخلاقی تعلیمات کا اثر	۱۹۷	آدابِ طہارت و نظافت
۲۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۰۰	آدابِ اکل و شرب
		۲۰۴	آدابِ نشست و برخاست
		۲۰۶	آدابِ ملاقات
		۲۰۹	آدابِ گفتگو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	احلاق کے نمایاں علمی مظاہر	۲۶۲	کی اخلاقی تعلیمات کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا اثر
		۲۶۵	دورِ نبوت میں اجتماعی



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ الصَّلٰوۃُ عَلٰی رَسُوْلِنَا مُحَمَّدٍ وَ اٰلِهِ وَ اصْحَابِهِ

ما قوام و مل کی تاریخ جن اجزاء و عناصر کی ترکیب سے وجود میں آئی ہو ان میں اخلاق کو خاص اہمیت حاصل ہے اور اسلام نے بھی اس کو خاص اہمیت دی ہو لیکن ان اخلاقی عناصر کا سراغ لگانا، ان میں ایک خاص تاریخی نظم و ترتیب پیدا کرنا، اور ہر دور میں ان کے تغیرات و انقلابات کو دکھلانا سخت مشکل کام ہے، اسی لئے قوموں کی اخلاقی تاریخ مرتب کرنے کی بہت کم برکت کی گئی ہو کیونکہ کسی قوم کی سیاسی تاریخ کا مرتب کر دینا نہایت آسان کام ہے، بادشاہوں کے حالات، ان کے دو حکومت کی ترتیب، اور ان کے سیاسی کارنامے عام طور پر تاریخوں میں مدون ہیں، اور ان کو جمع کر کے سیاسی تاریخ کا لکھنا چنداں دشوار نہیں لیکن اخلاقی تاریخ کے اجزاء انتہا منتشر اور پراگندہ حالت میں پائے جاتے ہیں، اور بادشاہوں کے اخلاق جدا، حکیموں اور فلاسفروں کے جدا، صوفیہ اور علماء کے جدا ہوتے ہیں، اور درجہ بدرجہ ہر دور میں ان میں اختلاف و تغیر پیدا ہوتا رہتا ہے،

قوموں کی اخلاقی تاریخ میں یہ تفریق اگرچہ سیاسی، علمی اور مذہبی اسباب سے پیدا ہوتی ہے، لیکن صنعت و حرمت اور عام کاروباری زندگی سے قوم میں جو مختلف طبقات قائم ہو جاتے ہیں انکی اخلاقی حالت ان سب سے مختلف ہوتی ہے، اسلئے ان گوناگوں اخلاقی اجزاء کے پتہ لگانے کیلئے ایک غیر محدود مبالغہ کی ضرورت ہوتی ہے اور بادشاہوں کے حالات، فقہاء و محدثین کے تذکرے، صوفیوں اور حکیموں کے تراجم، سفر نامے، جغرافیہ، قصے اور افسانے، غرض ایک قوم کے پورے تجربے کو پڑھنا پڑتا ہے اور اس پر بھی تشفی بخش معلومات حاصل نہیں ہوتیں یہی وجہ ہے کہ ابتدائے اسلام سے لیکر آج تک مسلمانوں نے اگرچہ ہر قسم کی تصنیفات کیں لیکن مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ پر کوئی کتاب نہیں لکھی گئی، انگریزی میں لیکن بے شبہہ تاریخ اخلاق یو۔ پکنی ڈاؤر و وہ بھی تمام یورپ کے اخلاق کی مکمل تاریخ نہیں ہوتا ہم وہ ایک نمونہ ضرور ہے اور اسکو دیکھ کر جھکویہ خیال پیدا ہوا کہ اگر ممکن ہو تو مسلمانوں کے اخلاق کی تاریخ لکھ کر اسلامی تصنیفات کی اس کمی کو پورا کیا جائے، اس غرض سے میں قرآن و حدیث اور تصوف و اخلاق کے علاوہ تاریخ و ادب تذکرہ و تراجم شعر و شاعری غرض ہر قسم کی کتابوں کا مطالعہ کیا اور ان کتابوں کے مطالعہ سے جو معلومات حاصل ہوئیں اگرچہ وہ بالکل تشفی بخش تو نہ تھیں تاہم مناسب یہی معلوم ہوا کہ ان سب کو جمع کر کے اسلامی اخلاق کی تاریخ کا ایک خاکہ قائم کر دیا جائے تاکہ اور لوگوں کو اس میں نقش آرائی کرنے کا موقع ملے،

اس کتاب کا یہ پہلا حصہ صرف دور نبوت کی اخلاقی تاریخ پر مشتمل ہے اور اس کے بعد بہ ترتیب دور خلافت راشدہ، دور بنی امیہ، دور عباس وغیرہ کی اخلاقی تاریخ کے لکھنے کا ارادہ ہے، دعا کہ خدا اسکی تکمیل کے اسباب بھی مہیا کرے،

عبد السلام ندوی
بشی منزل اعظم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

اخلاقِ عرب سے اسلام

اخلاق کی تولید و نشو و نما کے مختلف علل و اسباب ہوتے ہیں، آب و ہوا، مرز و بوم اور ملکی ماحول، مذہب و شریعت، حکومت و سلطنت، تہذیب و تمدن، وحشت و جہالت، طرز زندگی و معاشرت، غرض اس قسم کے متعدد اسباب ہیں جن سے قوموں کے اخلاق کی تولید و نشو و نما ہوتی ہے، اور عرب میں بھی جو قومی نظام اخلاق اسلام سے پہلے قائم تھا، وہ اسی قسم کے اسباب کا نتیجہ تھا،

عرب کی گرم آب و ہوا، پتھر لی زمین اور کوہستانی مقامات نے اہل عرب کو نہایت پر جوش، مغلوب الغضب، مستقل مزاج اور جفاکش بنا دیا تھا، مذہبی حیثیت سے دین ابراہیمی کے اصول و ارکان محض صورت میں اب بھی قائم تھے، اور اکل و شرب، نکاح و طلاق اور بیع و شراء کے متعلق ان کا ایک مستقل نظام اخلاق قائم تھا، عرب میں جا بجا یہودیت اور نصرا بھی پائی جاتی تھی، اور اہل عرب پر ان کا اخلاقی اثر بھی پڑتا تھا، اسلام سے پہلے خود عرب میں متعدد و متدن حکومتیں قائم تھیں، اور عرب کے ارد گرد جو سلطنتیں قائم تھیں، یعنی رومی

اور ایرانی حکومتیں خود عرب پر بھی ان کا اخلاقی اثر پڑتا تھا، اور بہت سے تمدنی، اخلاقی اور معاشرتی اصول اہل عرب نے انہی سلطنتوں سے سیکھے تھے،

وحشت و جہالت اور بدویانہ طرز معاشرت نے بھی اون میں ایک خاص قسم کا نظام اخلاق قائم کر دیا تھا، جو بُرے بھلے دونوں قسم کے اجزاء سے مرکب تھا، اور اس نظام اخلاق نے جو مختلف علل و اسباب کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے اخلاقی احساس کو بالکل زندہ رکھا تھا اور اُس نے اسلام سے پہلے اون میں ایک خاص قسم کی اخلاقی زندگی پیدا کر دی تھی، اور اسی زندگی کو پیش نظر حکمران شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں ایک خاص باب باندھا ہے جس کی سرخی یہ ہے: "اہل جاہلیت کی اوس حالت کا بیان جس کی اصلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی" اور اس میں جو کچھ لکھا ہے، اوس سے ثابت ہوتا ہو کہ بہت سی قابل اصلاح باتوں کے ساتھ اون میں متعدد اخلاقی خوبیاں بھی موجود تھیں، چنانچہ ہم اس کے جستہ جستہ فقروں کا خلاصہ اس موقع پر درج کرتے ہیں جن سے ثابت ہو گا کہ اسلام سے پہلے عرب محاسن اخلاقی سے بالکل معرمانہ تھے بلکہ اخلاقی تعلیمات کے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے، وہ لکھتے ہیں:-

"اون میں زکوٰۃ کا رواج تھا اور وہ لوگ اوس سے نہانی، مسافروں اور ضعیفوں

کی مدد مسکینوں پر صدقہ، صلہ رحمی، اور اون مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، باہم اعانت کرتے تھے، اور ان اوصاف کی بنا پر لوگوں کی مدح کرتے تھے، اور یہ جانتے تھے کہ یہ انسان کی سعادت اور کمال ہیں، حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ "خدا کی قسم خدا آپ کو ہرگز ذلیل و خوار نہ کرے گا، آپ صلہ رحمی اور ہمان نوازی کرتے ہیں ضعیفوں کی مدد اور ان مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، اعانت کرتے ہیں، ابن الدغنے نے بھی حضرت ابو بکر صدیقؓ سے

ایسا ہی کہا تھا،

عاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اسکی جانب سے اس قدر غلام آزاد کئے جائیں
کھانے پینے، لباس، وسیعہ عید، تجہیز و تکفین، نکاح و طلاق، عدت، سوگ، بیع و
معاملات کے متعلق ان کے یہاں مستحکم طریقے قائم تھے، اور ان کے چھوڑنے پر وہ
لوگ باہم ملامت کرتے تھے، وہ محارم مثلاً لڑکیوں، ماؤں اور بہنوں وغیرہ کو
اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے، اور ان کے یہاں منظام کے روکنے والے قانون موجود
تھے مثلاً قصاص، دیت، اور قسامت اور زنا اور چوری کی سزائیں، ان میں
کسریٰ اور قصیر کی وجہ سے تمدن کے تیسرے اور چوتھے درجہ کے علوم داخل ہو گئے
تھے، لیکن ان میں غلاموں کے قید کرنے، لوٹ مار کرنے اور زنا اور نکاحات فاسد
کے پھیل جانے سے بدکاری اور ظلم پھیل گئے تھے،

اس تصریح سے معلوم ہوا ہو گا کہ اسلام سے پہلے اہل عرب ایک خاص نظام اخلاق
کے پابند تھے، جو بُرے بھلے دونوں قسم کے اجزاء پر مشتمل تھا، اس لئے ہم اسلامی نظام اخلاق
سے پہلے عرب کے قدیم جاہلی نظام اخلاق کے تمام اجزاء کی تفصیل کرتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے
کہ اسلام نے اس نظام اخلاق میں کیا کیا اصلاحیں کیں،

روائل اخلاق

شرا بخاری | زمانہ جاہلیت میں شرا بخاری کا عام رواج تھا، اور وہ فیاضی کے اظہار کا ایک
بہترین ذریعہ خیال کی جاتی تھی، شعراء جاہلیت کے اشعار کے علاوہ مستند روایات سے ثابت

۱۰ جہۃ اللہ البانۃ مطبوعہ مصر ۱۹۱۰ء

ہوتا ہے کہ مدینہ میں علانیہ شراب کا دور چلتا تھا۔

عرب کے بعض حصوں کے باشندے ضرورتاً بھی شراب کو استعمال کرتے تھے، چنانچہ ایک بار ولیم حمیری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیان کیا کہ ہم لوگ سرد ملک میں رہتے ہیں اور سخت کام کرتے ہیں، اس غرض سے گھوٹوں کی شراب بناتے ہیں تاکہ ہم میں ان سخت اعمال اور ملک کی سردی برداشت کرنے کی طاقت پیدا ہو، آپ نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہوتی ہے؟ بولے ہاں فرمایا تو اُس سے احتراز کرو اور انھوں نے کہا کہ لوگ اوس کو نہیں چھوڑیں گے، ارشاد ہوا کہ اگر نہ چھوڑیں تو اُن سے جنگ کرو۔

شراب نوشی کے اس عام رواج کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے، کہ جب کوئی قوم کسی خاص چیز کی شدت سے خوگر ہو جاتی ہے، تو اُس کی ممانعت کے دو طریقے اختیار کئے جاتے ہیں، ایک یہ کہ بتدریج اوس سے روکا جائے، دوسرے یہ کہ نہایت شدت و تاکید کے ساتھ دفعۃً اُس کی ممانعت کر دی جائے، قرآن مجید میں شراب کی حرمت کے متعلق متعدد آیتیں نازل ہوئی ہیں، اور اُن آیتوں کی نسبت مفسرین نے یہی دونوں احوال اختیار کئے ہیں بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان آیتوں کے ذریعہ سے اہل عرب کو بتدریج شراب نوشی سے روکا گیا ہے، تاکہ دفعۃً یہ ممانعت اُن کے لئے شاق نہ ہو، اور وہ اوس پر عمل نہ کر سکیں لیکن بعض مفسرین کے نزدیک شراب نوشی کی ممانعت دفعۃً واحدہ کر دی گئی، اس کے بعد حرمت شراب کے متعلق اور جو آیتیں نازل ہوئیں، اُن سے اسی پہلے حکم کی تاکید نہیں مقصود لیکن بائیمہ شراب نوشی کی اس کثرت نے اہل عرب کے حاسہ اخلاق کو بالکل مرد نہیں کر دیا تھا، بلکہ چند لوگ ایسے بھی موجود تھے جو شراب نوشی کے نقصانات سے واقف

۱۔ ابوداؤد کتاب الاشرار باب لئنی عن الکمر،

تھے، اور اُس سے احتراز کرتے تھے، چنانچہ متعدد صحابہ مثلاً حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ

نے زمانہ جاہلیت ہی میں اس کو ترک کر دیا تھا، اور اون کے علاوہ جیسا کہ امالی بعلی قالی میں ہے:

حرم رجال الجہر فی الجاہلیۃ بہت سے لوگوں نے زمانہ جاہلیت ہی

تکرماد صیائۃ لافسہم، میں شرافت اور تحفظ نفس کیلئے شراب کو اپنے

اوپر حرام کر لیا تھا،

اس کے بعد اس گروہ میں عامر بن نضر بن قیس بن عامر، صفوان بن امیہ، عقیف بن سعد بن کعب

سوید بن عدی کے نام گناہے ہیں، اور شراب کے نقصانات کے متعلق اون کے اشعار نقل کئے ہیں،

قمار بازی | شراب خواری کی طرح عرب میں قمار بازی بھی فیاضی کا ایک منظر تھی، اور اس کا

طریقہ یہ تھا کہ اونٹوں کو ذبح کر کے اون کے گوشت کو دس ٹکڑوں میں تقسیم کر دیتے تھے،

اور انہی ٹکڑوں پر پانسہ ڈالتے تھے، ان پانسوں کی صورت یہ تھی کہ دس تیر مقرر کر لئے

تھے جن کے الگ الگ نام اور الگ الگ حصے مقرر تھے، کسی تیر کا ایک حصہ کسی کا دوسرا

کسی کا تین حصہ مقرر تھا، بعض تیر ایسے بھی تھے جن کا کوئی حصہ مقرر نہ تھا، غرض اس طریقہ

پر جب ہوا کھیتے تھے تو ان تیروں کو ایک تھیلے میں ڈال کر ایک عادل شخص کے ہاتھ

میں دیدیتے تھے، اور وہ اون سب کو باہم گڈر کر دیتا تھا، اس کے بعد وہ ایک ایک

شخص کا نام لے کر ایک ایک تیر نکالتا جاتا تھا، اور جس شخص کے نام جو تیر نکلتا تھا، اس کا

مقررہ حصہ اُس کا مل جاتا تھا، لیکن جس شخص کے نام وہ تیر نکلتا تھا جس کا کوئی مقررہ حصہ

نہ تھا وہ ناکامیاب رہتا تھا، اور اس کو تمام ذبح شدہ اونٹوں کی قیمت ادا کرنی پڑتی

تھی لیکن اس طرح جن لوگوں کو گوشت کے ٹکڑے ملتے تھے، وہ اون کو خود نہیں کھاتے تھے، بلکہ فقرا پر تقسیم کر دیتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، اور چونکہ یہ فیاضی کے اظہار کا ایک طریقہ تھا، اس لئے جو لوگ اس میں حصہ نہیں لیتے تھے اون کو سخت بخل خیال کرتے تھے، اور ان کو اس قدر ذلیل و خوار سمجھتے تھے کہ انکے ساتھ شادی بیاہ کرنا بھی پسند نہیں کرتے تھے

جوئے کی اس خاص صورت کا نام میسر تھا، اور قرآن مجید میں اسی کو حرام قرار دیا گیا ہے،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ لوگ تم سے شراب و جوئے کے متعلق

قُلْ فِيهِمَا اِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ سوال کرتے ہیں، کہدو کہ ان دونوں

لِلنَّاسِ وَاِثْمُهُمَا اَكْبَرُ مِنَ میں بڑا گناہ ہے، اور لوگوں کے فائدے

نَفْعُهُمَا، بھی ہیں، لیکن ان دونوں کا گناہ انکے

(بقرہ - رکوع ۲۷) فائدے سے بڑا ہے،

لیکن اس کے علاوہ جوئے کی ایک صورت جس کو زبان کہتے تھے، یہ تھی کہ کسی شرط پر بازی لگاتے تھے، اور جب وہ شرط پوری نہیں ہوتی تھی تو جس چیز پر بازی لگاتے تھے اسکو لے لیتے تھے، اس قسم کی بازیاں چونکہ زیادہ تر گھوڑ دوڑ میں لگائی جاتی تھیں، اسی لئے عربی زبان میں گھوڑ دوڑ کو زبان کہتے ہیں، اور اسلام نے بھی فوجی طاقت کی نشوونما کے لئے اسکو جائز رکھا ہے لیکن عرب میں بعض اوقات یہ صورت پہلی صورت سے زیادہ خطرناک ہو جاتی تھی، اور لوگ مال و دولت کے علاوہ بال بچوں پر بازی لگا دیتے تھے،

سود خوری | تمام عرب بالخصوص مکہ اور طائف میں سود خوری کا عام رواج تھا، اور جو لوگ دولت مند ہوتے تھے وہ عموماً لوگوں کو سود کی بڑی بڑی شرحوں پر قرض دیتے تھے جھڑ عباس بن عبد المطلب بہت بڑے پیمانہ پر تجارت کرتے تھے، اور اسی نسبت سے

نہایت وسیع پیمانہ پر سودی کاروبار بھی پھیلا رکھا تھا، یہی وجہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں سود کی حرمت کا اعلان کیا تو سب سے پہلے انہی کے سود کو ناجائز قرار دیا، طائف بہت زیادہ دولت مند اور مرفہ الحال شہر تھا، اس لئے یہاں خصوصیت کے ساتھ یہ بار پھیلی ہوئی تھی اسی بنا پر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے معاہدہ صلح کیا، تو اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ سود نہ لیں گے، طائف کے روسا میں مسعود ثقفی اور اُس کے بھائی عبد یلیل حبیب اور ربیعہ نہایت دولت مند تھے، اور بنو مغیرہ بھی لوگوں سے سود پر قرض لیتے تھے، چنانچہ طائف کی فتح کے بعد جب یہ چاروں بھائی اسلام لائے تو انھوں نے بنو مغیرہ سے سود کا تقاضا کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

مسلمانوں! خدا سے ڈرو اور بقیہ سود

وذر واما بقى من الربوا ان
 کو اگر تم مسلمان ہو تو چھوڑ دو،

کو اگر تم مسلمان ہو تو چھوڑ دو،

کنتم مومنین (بقرہ رکوع ۳۸)

سود کا عام طریقہ یہ تھا کہ ایک معین شرح پر قرض دیتے تھے، اور اُس کے لئے ایک مدت مقرر کر دیتے تھے، جب یہ مدت گزر جاتی تھی تو قرض کا تقاضا کرتے تھے، اگر مدیون اس کو ادا نہیں کر سکتا تھا تو مدت بڑھا دیتے تھے لیکن اُسی کے ساتھ شرح سود بھی بڑھا لیتے تھے، لیکن سود خواری کا سب سے زیادہ ظالمانہ طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کو ایک مقررہ مدت کے لئے مثلاً سود درہم دیتے تھے، لیکن جب مدت گزر جاتی اور تقاضا کرتے اور مدیون اس رقم کو ادا نہ کر سکتا تو اس کو بڑھا کر دو گنا یعنی دو سو درہم کر دیتے، اور اس کے ادا کرنے کے لئے بھی ایک مدت مقرر کر دیتے، پھر جب یہ مدت گزر چلتی تو اس رقم کو اور بڑھاتے جاتے یہاں تک کہ سود درہم کے کئی سو درہم ہو جاتے، چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا
الرِّبَاَ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۚ

کھاؤ،

مسلمانو! دونا سہ گنا سود نہ

خداوند تعالیٰ نے اسی طریقہ کی ممانعت کی ہے،

اہل عرب کے علاوہ عرب میں جو عیسائی اور یہودی آباد تھے وہ بھی ^{علاقہ} سود لیتے تھے
بالخصوص مدینہ کی آبادی یہودیوں کے سودی قرض سے زیر بار تھی، اور بخران کے عیسائی بھی
سودی کاروبار کرتے تھے،

رشوت خواری | جن قوموں میں کوئی باضابطہ نظام حکومت قائم نہیں ہوتا، ان میں
مقامات کا فیصلہ سردارانِ قبائل کرتے ہیں، عرب میں بھی یہی لوگ مقامات کا فیصلہ
کرتے تھے لیکن ان کے فیصلے بے لاگ نہیں ہوتے تھے، بلکہ رشوت لے کر انصاف
کے خلاف فیصلے کیا کرتے تھے، اس بنا پر قرآن مجید نے رشوت خواری کی ممانعت کی

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ

اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ

بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ

اور حکام کو اس غرض سے رشوت نہ

لتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِنَا

دو کہ لوگوں کے مال کا ایک حصہ ناجائز

بِالْأَنفُسِ ۚ وَنَتَّبِعُ لَكُمْ

طور پر کھاؤ حالانکہ تم یہ جانتے ہو کہ یہ

ناجائز ہے،

(بقرہ - ۲۳)

عرب میں سب سے زیادہ دولت مند اور کاروباری قوم یہودیوں کی تھی، اس لئے
ان میں رشوت خواری کا خصوصیت کے ساتھ رواج ہو گیا تھا، اور وہ اس کے ذریعہ سے
ہر موقع پر کام نکالنا چاہتے تھے، چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن رواحہ
کو اس غرض سے خیر بھیجا کہ حسبِ شرائطِ صلح وہاں کے یہودیوں سے پیداوار تقسیم کر کے

لائیں تو گو انھوں نے نہایت انصاف کے ساتھ تقسیم کی لیکن یہ دس سہ بھی زیادہ رہا
کے خواستگار تھے اس لئے انھوں نے عورتوں کے زیورات جمع کئے اور ان کو بطور رشوت
کے دینا چاہا، لیکن انھوں نے انکار کر دیا اور فرمایا،

فاما ما عرَضتم من الرشوة تم لوگوں نے جو یہ رشوت پیش کی جو تو وہ
فاہما صحت و انکلا ناکلھا، حرام ہے اور جا لوگ اسکو نہیں کھاتے،

اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اُن لوگوں نے ابن رواحہ کی امانت اور نہایت
کو کم کرنا چاہا، اور رشوت خواری اور حرام خواری کی جو عادات اون کو تھی وہی اُن میں بھی
پیدا کرنی چاہی،

بدکاری | عرب میں بدکاری کا عام رواج تھا، اور اس کے مختلف طریقے تھے، مثلاً
(۱) بعض رؤسا اپنی لونڈیوں کو بدکاری پر مجبور کرتے تھے، اور اس ذریعہ سے مالی
فائدہ اٹھاتے تھے، چنانچہ عبداللہ بن ابی سلول کے پاس جو مدینہ کا بہت بڑا رئیس تھا
اس قسم کی چھ لونڈیاں تھیں اور وہ ان کو مالی فائدہ کے لئے بدکاری پر مجبور کرتا تھا
اس میں سے دو لونڈیوں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے اُس کی شکایت کی تو اس پر یہ آیت
نازل ہوئی،

ولا تکرھوا فبئنا نکرھ علی البغاء (نور-ہم) اپنی لونڈیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو
قرآن مجید میں اس آیت کے بعد یہ لکڑا ہے، "ان اردن تحصننا" یعنی اگر وہ لونڈیاں
پاک امن رہنا چاہتی ہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کرو، اس سے معلوم ہوا کہ لونڈیاں تک اس قدر
غیور ہیں کہ وہ زنا کو اپنے لئے ننگ و عار سمجھتی ہیں، تو شرفاء کے لئے یہ کس قدر شرم کی بات

۱۔ مولائے امام مالک کتاب المسامات ۲۔ منتقى جلد ۵ صفحہ ۱۲۱،

کہ وہ اپنی لونڈیوں کے لئے اس کو نہ صرف جائز رکھتے ہیں بلکہ اُنکو اس پر مجبور کرتے ہیں، اس کے علاوہ اور جو طریقے تھے، اُن کو نکاح کے نام سے جائز کر لیا گیا تھا، مثلاً (۲) ایک طریقہ یہ تھا کہ جب کسی شخص کی بی بی حیض سے پاک ہوتی تھی تو وہ خود اُسکو ایک شخص کے پاس بھیجتا تھا، اور اُسکو اس سے متمتع ہونے کی اجازت دیدیتا تھا، اور خود اُس سے بالکل علیحدگی اختیار کر لیتا تھا، یہاں تک کہ جب یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ اس شخص سے حاملہ ہو چکی ہے، تو اُس سے پھر تعلقات زنا شوقی قائم کر لیتا تھا، اس قسم کے نکاح کو نکاح استبضاع کہتے تھے، اور چونکہ اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اولاد شریف پیدا ہو اسلئے لوگ عورتوں کو اکابر و شرفاء کے پاس خاص طور پر حیض سے پاک ہونے کے بعد بھیجتے تھے تاکہ استبراء میں آسانی ہو،

(۳) ایک طریقہ یہ تھا کہ ایک عورت کے ساتھ متعدد اشخاص جن کی تعداد دس سے کم ہوتی تھی تعلق پیدا کرتے تھے، اور اس طریقہ سے جب وہ حاملہ ہو جاتی تھی تو وضع حمل کے چند دنوں کے بعد ان سب کو بلاتی تھی، اور ان کو مجبوراً جانا پڑتا تھا، جب یہ سب جمع ہو جاتے تھے تو وہ جس شخص کو متعین کر دیتی تھی، بچہ اوس کی اولاد خیال کیا جاتا تھا، اور وہ اس کے اولاد تسلیم کرنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا،

(۴) ایک طریقہ بالکل موجودہ زمانہ کے پیشہ کی حیثیت رکھتا تھا، بلکہ اس سے بھی زیادہ بیچاری کے ساتھ کیا جاتا تھا، یعنی اس قسم کی پیشہ ور عورتیں اپنے دروازے پر جھنڈیاں نصب کرتی تھیں تاکہ وہ اُن کی علامت قرار پائے، ہر شخص کو اون سے تعلقات پیدا کرنے کی آزادی حاصل تھی، البتہ یہ فرق تھا کہ جب وہ حاملہ ہوتی تھیں تو ولادت کے بعد یہ

صحیح مسلم کتاب التفسیر مع شرح کمال الاکمال،

تمام لوگ اس کے پاس جمع ہوتے تھے، اور قیافہ شناس کو بلاتے تھے، وہ بچہ کو جس کی اولاد
کہہ دیتا تھا وہ اس کی اولاد تسلیم کر لی جاتی تھی، اور وہ اُس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر نہیں
کرتا تھا،

۵، اگرچہ اہل عرب علانہ زنا کو برا سمجھتے تھے، تاہم اون کا خیال تھا کہ مخفی طریقہ
پر اس میں کوئی ہرج نہیں ہے، اس لئے چھپے چوری عموماً عورتوں سے آشنائی کرتے
تھے، اور اس کو نکاح خدن کہتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں اسی طریقہ کی طرف اشارہ

محصنات غیو مسافحات ولا
پاکدامن ہوں زانی نہ ہوں، اور چھپے
مختذات اخدان (نثار کو ۴)

۶، ایک مدت مہینہ کے لئے عورتوں سے نکاح کرتے تھے اور اس وقت کے لئے بھائی
پر علیحدگی ہو جاتی تھی، اسی کا نام متہ ہے جو اسلام میں بھی بعض موقعوں پر جائز کر دیا گیا
تھا، لیکن بعد کو حرام کر دیا گیا،

۷، نکاح کی ایک صورت یہ تھی کہ عورتوں کا باہم تبادلہ کر لیا کرتے تھے،
لیکن نکاح کی موجودہ صورت قریش اور اکثر قبائل عرب میں جاری تھی، اور یہاں
نے صرف اسی کو جائز رکھا، اور بقیہ صورتیں ناجائز کر دیں،

بدکار عورتوں کے علاوہ مخنثوں کا بھی ایک گروہ تھا جو فحش گیت گانگا کر اپنی معاشرت
پیدا کرتا تھا، چنانچہ ایک مخنث نے جس کا نام عمرو بن قرہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
کیا کہ ”بد قسمی سے میں دت بجا کر روزی پیدا کرتا ہوں، آپ مجھے ایسے گیتوں کے گانے
کی اجازت دیجئے جو فحش نہیں ہیں،“ لیکن آپ نے اُس کو سخت سرزنش کی، اور جب وہ

۸، بخاری کتاب النکاح باب من قال لا نکاح الا بولی، وبلوغ الاربع فی احوال الوصلانی

پلٹ کر چلا تو فرمایا کہ ان گنہگاروں میں جو شخص بغیر توبہ کے مر گیا، خدا اس کو قیامت میں
اوسی طرح اٹھائے گا جس طرح وہ دنیا میں تھا، یعنی نختہ اور برہنہ،

یہ لوگ عورتوں کے پاس بھی آتے جاتے تھے، اس لئے ان کو عورتوں کی طرف
ترغیب لانے کا بھی موقع ملتا تھا، چنانچہ ایک نختہ نے ایک شخص کے سامنے اس عرض
سے ایک عورت کے حسن جمال کی تعریف کی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان لوگوں
کو گھروں سے نکال دو۔

گانے بجانے والی لونڈیوں کا بھی ایک طبقہ تھا جن کو اس فن کی تعلیم دی جاتی تھی اور
اور انکی تجارت ہوتی تھی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعلیم اور اس تجارت کی ممانعت فرمائی
بیشری دیجیانی [عرب میں سخت بیجانی اور بے شرمی پھیلی ہوئی تھی، کھلے ہوئے مقامات میں
بے شرمی کی حالت میں نہاتے تھے، اور کسی قسم کا پردہ نہیں کرتے تھے، چنانچہ ایک بار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طریقہ سے ایک شخص کو نہاتے ہوئے دیکھا تو منبر پر چڑھ کے فرمایا
کہ خداوند تعالیٰ باحیا، اور پردہ پوش ہے، اور حیا اور پردہ کو پسند کرتا ہے تو تم میں
جب کوئی نہائے تو پردہ کر لیا کرتے، رفع ضرورت کے وقت بھی پردہ نہیں کرتے
تھے، اور عام جاسوں میں بیٹھ کر بیویوں سے مصحبتی کے تمام واقعات بیان کرتے تھے،
جب کوئی دشمن حملہ آور ہوتا تھا تو جو شخص اُس کے حملہ کی خبر لے کر آتا تھا، وہ بالکل

برہنہ ہو جاتا تھا، اور اپنا کپڑا اپنے سر سے لپیٹ لیتا تھا، اس قسم کے لوگوں کو نذیر عریان
یعنی ننگا ڈرانے والا کہتے تھے، اور ان کی اس حالت سے قبائل میں مدافعت کا سخت جو
پیدا ہو جاتا تھا، ایک حدیث میں بھی اس رسم کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، چنانچہ بخاری

لے سنن ابن ماجہ کتاب الحدود باب النہن ص ۱۷۱ نسائی باب الاستنار عند الغسل،

کتاب الاعتصام میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں،

مثلی و مثلی ما بعثنی اللہ کمثلہ جل آپ نے فرمایا کہ میری مثال اور میرے

آئی تو ما فقال رايت الجیش دین کی مثال اُس شخص کی ہے، جو ایک

بعینی وانا الذییر العویان کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے فوج کو اپنی آنکھ سے

الح دیکھا، اور میں ننگا درلنے والا ہوں،

بیچانی اور بے شرمی کی انتہا یہ تھی کہ حج کے موقع پر جبکہ لاکھوں آدمیوں کا مجمع ہوتا

تھا، قریش کے سوا مرد اور عورت سب کے سب عموماً برہنہ ہو کر طواف کرتے تھے، صرف

وہ شخص کپڑے پہن کر طواف کر سکتا تھا، جس کو قریش کی طرف سے مستعار کپڑے، چنانچہ

اسی بنا پر ایک عورت نے جس کا نام ضباعہ بنت عامر بن قرط تھا، طواف کی حالت

میں یہ الفاظ کہے،

من یعبی رنی تطوا فاجتعلہ کون مجھ کو طواف کا کپڑا دیکھا جس سے

علی فرجھا، وہ اپنی شرمگاہ کو چھپا لے۔

لیکن اسلام نے اس بیچانی کی رسم کا افساد کیا، اور اس کے لئے یہ آیت نازل ہوئی

خذواذینتکم عند کل مسجد (المزیم) ہر مسجد کے پاس اپنے کپڑے پہن لو،

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عام اعلان کر دیا کہ کوئی برہنہ شخص خانہ کعبہ کا طواف

نہ کرنے پائے،

سنگدلی وقساوت | مسلسل جنگ و خونریزی اور عام وحشت و جہالت نے اہل عرب

کو نہایت بے رحم اور سنگدل بنا دیا تھا، جس کے مظاہر مختلف صورتوں میں نمایاں ہوئے

لے صحیح مسلم کتاب تفسیر مع شرح مکمل اکمال الاکمال لمعلم جلد ۲ صفحہ ۳۲۰

(۱) بعض اوقات دشمن کی عورتوں اور بچوں تک کو آگ میں جلا دیتے تھے^۱

(۲) دشمن کے بچوں تک کو نہایت بے دردی سے ہلاک کر دیتے تھے

چنانچہ ایک موقع پر ایک بے درد نے اپنے دشمنوں کے چند بچوں کو ایک میدان میں کھڑا کر کے تیروں سے چھلنی کر دیا جو بچہ اس دن نہ مرا اوس پر دوسرے دن تیر اندازی کی لیکن اسلام میں عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی، بلکہ اس کے ساتھ بوڑھے بھی شامل کر لئے گئے، اور عام حکم دیدیا گیا،

لَا تَقْتُلُوا شِيعَةَ أَفْنَانٍ وَلَا طِفْلًا وَلَا
صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً، بوڑھے، بچے، صغیر السن اور عورت کو قتل نہ کرو،

(۳) دشمنوں کو باندھ کر تیروں کا نشانہ بناتے تھے یا تلوار سے قتل کرتے تھے، عربی زبان میں اسکو صبر کہتے ہیں، اور اوپر کے واقعہ میں جو بچے نشانہ تیر بنائے گئے تھے، وہ اسی طریقہ کے مطابق بنائے گئے تھے لیکن اسلام میں اسکی سخت ممانعت کی گئی، چنانچہ ایک لڑائی میں حضرت عبدالرحمن بن خالد نے چار کافروں کو اسی طریقہ کے مطابق قتل کروایا تھا لیکن حضرت ابوالیوب انصاریؓ کو معلوم ہوا تو فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طریقہ قتل کی ممانعت سنی ہے، خدا کی قسم میں مرغیوں کو بھی اس طرح قتل نہیں کر سکتا۔“ عبدالرحمن بن خالد نے سنا تو بطور کفارہ کے چار غلام آزاد کئے،^۲

(۴) جوش انتقام میں دشمن کے مرنے کے بعد اس کے اعضا کاٹ ڈالتے تھے، غزوہ احد میں اسی وحشیانہ طریقہ کے مطابق مشرکین نے شہداء اسلام کے اعضا کاٹ ڈالے تھے،

۱۔ مجمع الامثال ص ۲۶۲ فی جلد ۱۱، ۲۔ ابو داؤد کتاب الجہاد باب فی دمار المشرکین، ۳۔ ایضاً باب فی قتل الاسیر بالنس،

(۵) جوش انتقام میں طرح طرح کی سفاکانہ اور وحشیانہ حرکتیں کرتے تھے، چنانچہ جب غزوہ احد میں حضرت حمزہؓ شہید ہوئے تو ہند بن عتبہ نے اون کے کلیجہ کو کھانا چاہا لیکن نکل نہ سکی،

حضرت عاصم بن ثابتؓ نے غزوہ بدر میں سلافہ کے دو بیٹوں کو قتل کر دیا تھا اسلئے یہ نذر مانی تھی کہ اگر اوس کو موقع ملا تو عاصم کے کاسہ سر میں شراب پئے گی، چنانچہ عاصم جب غزوہ ریح میں شہید ہوئے تو کفار نے اون کے سر کو اس غرض سے جانا چاہا، کہ سلافہ کے ہاتھ فروخت کریں، لیکن تائید غیبی نے کفار کی اس کوشش کو ناکامیاب کر دیا (۶) سزائیں نہایت سخت اور وحشیانہ دیتے تھے، مثلاً سزا کا ایک طریقہ یہ تھا کہ دو درختوں کی ٹہنیاں جھکا کر مجرم کے اعضاء کو اس میں باندھ دیتے تھے، اور پھر ٹہنیوں کو چھوڑ دیتے تھے، جس سے مجرم کا بدن چر کر ٹہنیوں کے ساتھ رہ جاتا تھا، کبھی کبھی غور تو کو گھوڑے کی دم سے باندھ دیتے تھے پھر گھوڑے کو سرپٹ ڈال دیتے تھے، جس سے اوس کے بدن کے ٹکڑے اڑ جاتے تھے، اور اس قسم کی سزائیں اکثر عرب کے سلاطین اور روسا دیا کرتے تھے،

ابتداءً اسلام میں کفار نے صحابہ کرام کو جو سزائیں دیں اون میں اسی قساوت و سنگدلی کا اثر پایا جاتا ہے، مثلاً کفار متعدد صحابہ کو لوہے کی زریں پہنا کر دھوپ میں ڈال دیتے تھے، کہہ کی گرم پہاڑیوں میں بلکہ انگاروں پر لٹا کر اون کو گھسیٹتے تھے بعض صحابہ کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال کر دھوپ میں لٹا دیتے تھے، پھر پشت پر ایک چٹان رکھ دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ مچل بخواس ہو جاتے تھے بعض صحابہ کو پانی میں غوطے دیتے تھے،

۱۔ طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم اول ذکر حضرت حمزہؓ ۲۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عاصم بن ثابتؓ

بھوکا پیاسا رکھتے تھے، شعب ابوطالب میں تو مسلمانوں کی پوری جماعت کو محصور کر کے ان کا آب و دانہ بند کر دیا تھا، بعض صحابہؓ کو رسی میں باندھ کر مارتے تھے، بعض صحابہؓ کو چٹائی میں لیٹ کر اون کی ناک میں دھواں دیتے تھے، دو شخصوں کے پاؤں کو ایک ساتھ رسی میں باندھ دیتے تھے،

(۷) انسانوں کی طرح بے زبان جانور بھی اس قساوت اور سنگدلی سے محفوظ نہ تھے، زندہ اونٹوں کی کوہان اور زندہ دنبوں کی یکیاں کاٹ کر کھاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور یہ حالت دیکھی تو اس قسم کے گوشت کو مردار قرار دیا، جب قحط پڑتا تھا تو بعض خاص قسم کی گھانسیوں کے گھٹے، گائے کی دم میں باندھ کر اوس میں آگ لگا دیتے تھے اور اوس کو پہاڑ پر دوڑا کر بارش کی دعا مانگتے تھے، اور یہ آگ اون کے نزدیک بجلی چمکنے کا شگون تھی!

زندانوں کی آنکھ پھوڑ ڈالتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ایسا کرنے سے اون کو نظر نہ لگے گی! جب کوئی بڑا آدمی مرجاتا تھا تو اوس کی اونٹنی یا اونٹ کی گردن کو اسکی دم کی طرف اولٹ دیتے تھے، اور اوس کو ایک گرٹھے میں ڈال کر دانہ پانی بند کر دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ مرجاتی تھی، بعض اوقات مرنے کے بعد اس کو جلا دیتے تھے، کبھی اوس کی کھال کھینچ کر اوس میں بھس بھر دیتے تھے، اون کا خیال تھا کہ اس قسم کی اونٹیاں یا اونٹ قیامت کے دن مردہ کے لئے سواری کا کام دیں گی!

رہزنی | لوٹ مار عرب کا ایک بڑا ذمیہ معاش تھا، اور وہ سال کے اکثر حصے اسی مشغلہ

۱۵ مشکوٰۃ کتاب الصيد والذبايح ص ۲۵۲ بلوغ الارباب فی احوال العرب جلد ۲ ص ۳۳۳ ۱۶ ایضاً ص ۳۳۸

میں صرف کرتے تھے، اس وقت ایام حج کے تین مہینے یعنی ذیقعدہ، ذیحجہ اور محرم اس سے مستثنیٰ تھے، کیونکہ ذیحجہ تو خاص حج کا مہینہ تھا اور ذیقعدہ میں قبائل عرب حج کے لئے روانہ ہوتے تھے اور محرم میں واپس ہوتے تھے، اس لئے ان دو مہینوں کو بھی مستثنیٰ کر دیا گیا تھا، کہ ایک مذہبی فریضہ تو کم از کم امن و امان کے ساتھ ادا کر لیا جائے، لیکن پورے تین مہینے تک وہ اس ذریعہ معاش کو چھوڑ نہیں سکتے تھے، اس لئے وہ محرم میں لوٹ مار کو جائز کر لیتے تھے اور اُس کے بجائے صفر کے مہینے میں اس کو چھوڑ دیتے تھے، مہینوں کی اس تبدیلی کو نسبی کہتے تھے جس کے معنی تاخیر کے ہیں، اور قرآن مجید کی یہ آیت

الْمَا لِنَسِي زِيَادَةٍ فِي الْكُفْرِ (توبہ) مہینوں کی یہ تبدیلی کفر میں اور بھی اضافہ کر دیتی ہے

اسی کے متعلق نازل ہوئی ہے،

یہ تبدیلی معمولی اشخاص کا کام نہ تھا بلکہ جب تمام لوگ مٹی سے واپس ہوتے تھے تو ہنوکنہ کا ایک سردار جس کا نام نعیم بن ثلبہ تھا کھڑا ہو کر کہتا تھا کہ میں وہ شخص ہوں جس پر کوئی عیب نہیں لگایا جاتا اور اُس کے فیصلے رد نہیں کئے جاتے، اس کے بعد لوگ مہینوں کی تبدیلی کی درخواست کرتے اور وہ یہ تبدیلی کر دیتا،

اس لوٹ مار میں قبیلہ طے کے ڈاکو خاص طور پر تمام عرب میں بدنام تھے، یہ لوگ عراق اور حجاز کے درمیان رہتے تھے اور جو لوگ اون سے معاہدہ کئے بغیر اون کے راستے سے گذرتے تھے، اون کو لوٹ لیتے تھے، عدی بن حاتم اسی قبیلہ کے سردار تھے، اور وہ ان ڈاکوؤں کی حالت سے واقف تھے، اس لئے جب ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سے فرمایا کہ ”وہ رُثَا آئے گا جب چہرہ سے چل کر ایک پر نشین عورت خانہ کعبہ کا طواف کرے گی، اور اس کو

لے مائی بوعسلی قالی جلد اول

خدا کے سوا کسی کا خوف نہ ہوگا، تو انھوں نے اپنے جی میں کہا کہ قبیلہ طے کے وہ ڈاکو کہاں چلے جائیں گے جنھوں نے تمام ملک میں آگ لگا رکھی ہوگی؟

اس قسم کے ڈاکے اس قدر عام تھے کہ عرب کا کوئی قبیلہ ان سے محفوظ نہ تھا، صرف قریش کے لوگ خانہ کعبہ کی حرمت کی وجہ سے اس سے محفوظ تھے، چنانچہ ابن زید کا قول ہوا:

كانت العرب يغير بعضها
عرب کے لوگ باہم ایک دوسرے
على بعض وليسبى بعضها بعضاً
کو لوٹتے تھے اور ایک دوسرے
فامنت قریش من ذلالت
کو لونڈی غلام بناتے تھے، البتہ حرم کے
لمكان الحرم،
احترام کی وجہ سے قریش اس محفوظ تھے،

یہی وجہ ہے کہ خدا نے ایک خاص سورہ میں قریش پر اس کا احسان بتایا ہے، **قُرَيْشٌ اِيْلًا فِهْمٌ رِحْلَةَ الْشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوْا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي اَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ**

چوری | ڈاکے تو اون قبائل اور اون اشخاص کا شیوہ تھا جو طاقت، ہمت اور جرات رکھتے تھے لیکن جو قبائل اور جو اشخاص اس قدر طاقتور اور جری نہیں تھے، انھوں نے چوری کا بزوالہ اور غیر شریفانہ شیوہ اختیار کر لیا تھا، اور عرب کے چند قبیلے یعنی اسلم، غفار، مزینہ، جہینہ اور اشجع جو بنو عامر بن صعصعہ اور بنو تمیم بن مر وغیرہ قبائل سے کم درجہ اور ضعیف تھے عرب میں اس حیثیت سے خاص طور پر بدنام تھے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں حاجیوں کے مال و اسباب کی چوری کیا کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جب یہ قبائل اور قبائل سے پہلے

۱۔ بخاری جلد اول باب علامات النبوة فی الاسلام مع فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۴،
۲۔ تفسیر القرآن البیان جلد ۱ صفحہ ۳۳۳،

اسلام لائے تو اقرع بن حابس تمیمی نے ان کے متعلق رسول اللہ صلعم سے یہ حدیث آمیز فقرہ کہا،

إِنَّمَا بَايَعْتُ سَوَاقِ الْحِجْمِ مِنْ تَحَارِي بَيْعَتِ تَوَاجِيحِ كُجُورِ

اسلم وغفار وہ زمینہ، یعنی اسلم وغفار اور زمینہ کی ہی،

اور رسول اللہ صلعم نے مختلف طریقوں سے اس ننگ و عار کو ان سے مٹایا، چنانچہ

غفار کے متعلق سر منبر فرمایا،

غفار غفر اللہ لہا، خدا غفار کی مغفرت کرے،

اور اس فقرہ کی شرح میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابن اللین کا یہ قول

نقل کیا ہے،

ان بنی غفار كانوا يسيرون الحما بنو غفار جاہلیت کے زمانہ میں حاجوں کی

فی الجاہلیۃ قد عاھم البنی چوری کیا کرتے تھے، اس لئے اون کے

صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلعم نے ان کے

اسلمو ابھی عنہم ذلک العار لئے یہ دعا کی کہ اون سے یہ عار مٹ جائے،

فریب و بد عہدی | اہل عرب دشمنوں کے معاملات میں قول و قرار کی بالکل پروا نہیں کرتے تھے

بلکہ ان کو نہایت فریب اور بد عہدی سے قتل کر ڈالتے تھے، چنانچہ اسلام کی ابتداء ہی تاریخ

میں اسکی متعدد مثالیں ملتی ہیں، مثلاً ایک بار رسول اللہ صلعم کی خدمت میں مقد و قبائل حاضر

ہوئے، اور یہ ظاہر کیا کہ ہم مسلمان ہیں، ہمارے ساتھ کچھ لوگ کر دیئے جائیں تاکہ وہ اور

کفار کو دعوت اسلام دیں، یا یہ کہ اون کے ساتھ جہاد کریں، رسول اللہ صلعم نے اون کے

ساتھ اصحاب صفہ میں سے ستر صحابہ کو جو قرآن کے لقب سے ممتاز تھے روانہ فرمایا، لیکن ان

لہ فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ و بخاری باب کر اسلم وغفار الخ،

لوگوں نے اُن کے ساتھ بد عہدی کی اور اُن کو قتل کر دیا،

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کی خبر رسائی کے لئے ایک دستہ روانہ کیا جس کے امیر حضرت عاصم بن ثابتؓ تھے، کفار نے اُن کا تعاقب کیا تو یہ لوگ ایک ٹیلہ پر چڑھ گئے، کفار نے اُن کو گھیر لیا، اور کہا کہ اگر تم اُتر آؤ تو ہم عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو قتل نہ کریں گے، لیکن حضرت عاصمؓ نے اُن کے قول و قرار پر اعتبار نہیں کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ کفار نے اُن کو سات آدمیوں کے ساتھ تیروں سے شہید کر دیا، صرف حضرت غیبؓ، حضرت زیدؓ، اور ایک اور صحابی قول و قرار نے کرینچے اُترے، جب کفار نے اُن پر قابو پایا تو کمانوں کے تار کھوئے اور اُن کو اُن سے باندھ لیا، اس پر تیسرے صحابی نے کہا کہ یہ پہلی بد عہدی ہے، اس بد عہدی کی بنا پر اُنھوں نے اُن کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا، کفار نے بحیر اُن کو ساتھ لیجا لیا، لیکن وہ آمادہ نہ ہوئے تو اُن کو قتل کر دیا، البتہ حضرت غیبؓ اور حضرت زیدؓ کو ساتھ لے گئے، اور اُن کو مکہ میں بطور غلام کے فروخت کر دیا، حضرت غیبؓ نے عذوہ بدر میں حارث بن عامر کو قتل کر دیا تھا، اس لئے حارث کے بیٹوں نے اُن کو خرید لیا، اور بطور قیدی کے اُن کو رکھا، پھر قتل کر دیا،

اسلام کی تاریخ میں اس قسم کی بد عہدی کی کوئی مثال نہیں ہے، بلکہ خود اس واقعہ میں یا بندی عہد کی بہترین مثال ملتی ہے، کفار نے تو حضرت غیبؓ کے ساتھ یہ سلوک کیا، لیکن حضرت غیبؓ نے قتل سے پہلے حارث کی ایک لڑکی سے نہارت کے لئے استراٹھا لیا، اُس نے استرا دیا، تو اسی حالت میں اس کا ایک بچہ اُن کے پاس پیدا گیا، اور اُنھوں نے اُس کو اپنی ران پر بٹھایا، وہ اُن کے ہاتھ میں استرا اور اُن کی ران پر اپنے بچے کو دھکے سخت گھرائی، لیکن اُنھوں نے کہا کہ تم کو خوف ہے کہ میں اس کو قتل کر دوں گا؟ انشاء اللہ

میں ایسا نہ کروں گا، ایک روایت میں ہے کہ انھوں نے بچے کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اب توبہ بھی موقع مل گیا، لڑکی نے کہا کہ مجھے تم سے یہ بدگمانی نہ تھی، حضرت خبیث نے اس لڑکی کو پھینک دیا اور کہا کہ میں مذاق کر رہا تھا، میرا ارادہ بد نہ ہدی کرنے کا نہ تھا۔

عصبیت اور حمیت اسلام سے پہلے باہمی جنگ و جدال نے اہل عرب میں سخت حمیت اور عصبیت پیدا کر دی تھی، اس لئے وہ ہر موقع پر اپنے قبیلہ کی حمایت اپنا قومی فرض سمجھتے تھے اور اس میں حق و باطل کی کوئی تفریق نہیں کرتے تھے، جذب بن عمرو بن تیمم نے ایک فقرہ میں جسکو سب سے پہلے اسی نے استعمال کیا ان الفاظ میں اس عصبیت کی تشریح کی ہو۔

انصر اخالد ظالما و مظلوما اپنے بھائی کی مدد پر مال میں کرو پائے ظالم ہو یا مظلوم

ایک حدیث بھی انہی الفاظ میں مروی ہو لیکن جب صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ "مظلوم کی مدد تو ہم کر سکتے ہیں لیکن ظالم کی مدد کیونکر کریں، تو آپ نے فرمایا کہ اوس کا ہاتھ پکڑ لو" یعنی اوسکو ظلم سے روکنا یہی اس کی مدد ہے، لیکن جذب نے اس فقرہ کے بالکل ظاہری معنی مراد لئے تھے، یعنی اگر کسی کا بھائی ظلم کرے تو دوسرے بھائی کو بھی اس کے ساتھ شریک ظلم ہو جانا چاہئے، چنانچہ حافظ ابن حجر اس کے اس فقرہ کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

واراد بذلک ظاہرا و هو اُس نے اس فقرہ کے ظاہری معنی مراد لئے۔

ما اعتادوا من حمیۃ الجاہلیۃ یعنی حمیت جاہلیہ جس کے وہ خوگر تھے، وہ معنی

لا علی ما نسیہ لنبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں لئے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا

مجمع الامثال کرمانی میں اس فقرہ کو بطور ایک ضرب المثل کے نقل کیا ہو، پھر حدیث کے مطابق

اس کی تشریح کی ہو، اس کے بعد لکھا ہے،

۱۔ بخاری کتاب المغازی باب غزوہ الریح و رعل و ذکوان ویرعونہ و حدیث عقل و قارہ مع فتح الباری، ۲۔ فتح الباری جلد ۵ ص ۱۸۰

واما العرب فكان من هبها
فی المثل نصرتہ علی کل حال^۱
لیکن اس شے کے مطابق اہل عرب کا مذہب یہ تھا
کہ اپنے بھائی کی مدد ہر حالت میں کرنی چاہیو،
سورہ فتح کی اس آیت میں 'اِذْ جَعَلَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْحِمَّةَ الْحِمَّةَ الْجَاهِلِیَّةَ'
یہی حیمت مراد ہے، اور اسکی تفسیر میں نے ان الفاظ میں کی ہے،

حیمۃ الجاہلیۃ ہی الّتی مَدَّهَا
مطلق المنع سواء كان بحق
حیمت جاہلیت کا دار مدار مطلقاً مدافعت
او باطل فتمنع من الاذعان
پر ہے، چاہے وہ حق پر ہو یا باطل پر، اسلئے
یہ حق کے قبول کرنے سے روکتی ہو، اور اسکی
بنیاد اس غصہ کے مطابق تسکین قلب
لحق و مبذالھا علی التشفی علی
مقتضی الغضب
غیر اللہ فتوجب تحطی حد و
اس لئلا یذلل النفوس ذل
المسلمین مکة المشرفة
لئلا یذلل البیت العتیق الذی
الناس فیہ سواء^۲
ہونے کو موجب عار سمجھا،

ایک جاہلی شاعر اسی حیمت کا اظہار اس شعر میں کرتا ہے،

اذا انالتم انصروا نخی و هو ظالم
علی القوم لحد النصراخی یظلم
اگر میرا بھائی کسی قوم پر ظلم کرے اور میں اسکی مدد نہ کروں تو جب اس پر ظلم کیا جائیگا، اس وقت بھی میں اسکی مدد نہ کروں گا
عرب میں ہر قسم کے فتنہ و فساد کی بنیاد اسی حیمت جاہلیت پر قائم تھی، اور اسی حیمت کی بنا پر

عرب کا کوئی قبیلہ دوسرے قبیلہ کی اطاعت پر آمادہ نہیں ہوتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انصار اور ہاجرین میں خلافت کے متعلق جو اختلاف پیدا ہوا وہ دنیا طلبی اور جاہ پرستی کے لئے نہ تھا، بلکہ اُس کا سبب صرف یہ تھا کہ عرب کا ہر قبیلہ صرف اپنے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کر سکتا تھا، اور دوسرے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کو قومی تنگ و غار سمجھتا تھا اور اسی اصول کے مطابق انصار نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ مَنا امیرو منکم امیر یعنی ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک تم میں سے چنانچہ ابن تین نے اُس کی وجہ یہ بتائی ہے،

انصار نے جو یہ کہا کہ ایک امیر ہم میں ہو	انما قالوا لا انصار منا امیر
اور ایک تم میں سے وہ عرب کی اس عادت	منکم امیر علی ما عرفوا من
کے مطابق تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر اسی قبیلہ	عادة العرب ان لا یتامرو علی
کا شخص ہوتا تھا،	القبیلۃ الا من یکون منها

نفس و انتقام | وحشی قوموں میں نفس و انتقام کا جذبہ یوں بھی تیز ہوتا ہے لیکن اسلام سے پہلے مسلسل جنگ و خونریزی نے اہل عرب کے اس جذبہ کو اور بھی تیز کر دیا تھا، اس لئے جب کسی قبیلہ کا آدمی کسی قبیلہ کے آدمی کو قتل کر دیتا تھا تو اس قبیلہ پر اس کا انتقام فرض ہوتا تھا، اور یہ سلسلہ اس قدر وسعت اختیار کر لیتا تھا کہ جو لوگ قتل کے مرتکب نہیں ہوتے تھے، ان سے بھی انتقام لیا جاتا تھا مثلاً باپ کا انتقام بیٹے سے، ہمسایہ کا انتقام ہمسایہ سے، اور حلیف کا انتقام حلیف سے لیتے تھے اور ہمیشہ اس کی ناک جھانک میں لگے رہتے تھے اور جہاں کہیں موقع ملتا تھا، انتقام سے نہیں چوکتے تھے، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ بنو لیت کے کسی شخص نے قبیلہ خزاعہ کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، فتح مکہ کے زمانہ میں قبیلہ خزاعہ نے

موقع پایا تو اس کے بدلے قیدیلہ نبولیت کے ایک آدمی کو قتل کر دیا،

اور غالباً یہ قتل حدود و حرم میں واقع ہوا تھا، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

موقع پر فرمایا کہ ”خدا نے مکہ سے باہر کو روک دیا، اور اہل مکہ پر اپنے رسول اور مسلمانوں

کو غالب کر دیا، وہ نہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا اور نہ میرے بعد حلال ہوگا“

صرف دن کے چند گھنٹوں میں وہ میرے لئے حلال ہوا تھا، اور اب وہ اس وقت حرام ہے

جس شخص کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اس کو دو باتوں میں سے ایک بات کا اختیار ہے یا

دیت لے یا قصاص لے، ان ہی حالات کو پیش نظر رکھ کر ایک دوسرے موقع پر فرمایا،

ابغض الناس الی الله ثلاثاً

محدنی الحرم و مستغنی الرسل

سنة الجاهلیة و مطلبہ

امری بغیر حق بھرتی دمتہ

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں اگرچہ انتقام کے ان طریقوں کے ساتھ ساتھ

میں عرب کے اور معتقدات مثلاً شگون اور کمانت وغیرہ کو بھی شامل کر لیا ہے، تاہم دارقطنی

کی ایک روایت نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ خدا کے نزدیک سب سے زیادہ سرکش وہ ہے

جو ایسے شخص کو قتل کرے جو اس کا قاتل نہ ہو، اور اسلام کے زمانہ میں جاہلیت کے خون کا

مطالبہ کرے، اور لکھا ہے کہ اس حدیث کے مطابق سنت الجاہلیہ کی تفسیر کیجا سکتی ہے،

بہر حال مسلسل جنگ و غوریزی کی وجہ سے عرب میں ہمیشہ قتل ہوا کرتے تھے، اس لئے

لے بخاری کتاب لایات باب من قتل لہ قتل فوفیر النظرین، لے ایضاً باب من طلب امر بغیر حق،

لے فتح الباری جلد ۱۲ ص ۱۰۷،

اوس کا انتقام اہل عرب کی اخلاقی زندگی کا ایک اہم جزو ہو گیا تھا، اور اس جذبہ نے یہ عقیدہ پیدا کر دیا تھا کہ جب مقتول مر جاتا ہے تو اُس کی روح پرند بن جاتی ہے، اور جب تک اوس کا انتقام نہیں لیا جاتا وہ شور کرتی رہتی ہے کہ ”جھکولیاؤ میں پیاسی ہوں“ اس پرند کو صدق یا باہتہ کہتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں ”لا عدوی ولا صفر ولا هامہ“ اہل عرب کے اور بہت سے معتدات باطلہ کے ساتھ اسی عقیدہ کو مٹایا ہے۔ اس عقیدہ کے ساتھ یہ خیال بھی تھا کہ جب تک مقتول کا انتقام نہ لے لیا جائے اوس کی قبر میں اندھیرا رہتا ہے، علی طور پر جب تک مقتول کے خون کا بدلہ نہیں لے لیتے تھے، اس پر نوہ نہیں کرتے تھے، شراب نہیں پیتے تھے، خوشبو نہیں لگاتے تھے، اور عورتوں کے پاس نہیں جاتے تھے، ان اسباب سے عرب میں مستقل امن و امان صرف اس وقت قائم ہو سکتا تھا جب اس جذبہ کو بالکل مٹا دیا جائے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جاہلیت کے اور تمام بیودہ مراسم کے ساتھ نہایت شدت کے ساتھ اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

لا کھلی شی من امر الجاہلیۃ	آگاہ رہو کہ جاہلیت کی کچھ چیزیں پائوں کے نیچے
تحت قدمی موضوع و دماء الجاہلیۃ	مسل دی گئی اور زمانہ جاہلیت کا انتقام نہ
موضوعۃ وان اول دم وضع	مٹا دیا گیا اور پہلا خون جسکو میں باطل کرتا ہوں
من دمائد ما بن ربیعہ بن لہف	ابن ربیعہ بن حارث کا خون ہے،

فخر و غور | اہل عرب کے اکثر محاسن اخلاق کی بنیاد جاہ پرستی اور شہرت طلبی پر تھی، اس لئے اُسے اُن کو نہایت فخر اور مغرور بنا دیا تھا، اور عام جمعوں میں اس فخر و غور کا اظہار کیا جاتا تھا، اہل عرب کا سب سے بڑا اجتماع زمانہ حج میں ہوتا تھا، اور وہ اگرچہ ایک مذہبی مجمع ہوتا تھا

لے صحیح مسلم کتاب الحج باب حجۃ النبیؐ

تاہم اس موقع پر بھی وہ فخر و غرور کے اظہار سے نہیں چوکتے تھے، بلکہ مناسک حج سے فارغ ہونے کے بعد ترفیع و شہرت کے لئے اپنے آباء و اجداد کی نیاصی، بہادری اور صلہ رحمی کے واقعات بیان کرتے تھے، ان کے متعلق اشعار پڑھتے تھے، اور تقریریں کرتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں

فَاذْكُرُوا فِىْ ذِكْرِكُمْ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ
 كَذِكْرِكُمْ اَبَاءَكُمْ وَاشْدُدْ ذِكْرًا
 (بقرہ رکوع ۲۵)

جب تم اپنے مناسک حج ادا کر چکے تو خدا کا ذکر کرو جس طرح اپنے آبا و اجداد کا ذکر کرتے ہو
 یا اس سے بھی زیادہ بلند آہنگی کیساتھ خدا کا ذکر کرو

اسی فخرانہ طریقہ کی طرف اشارہ ہے، اسلام نے اگرچہ اہل عرب کے بہت سے احساق کو جن پر وہ فخر و غرور کیا کرتے تھے معتدل طریقہ پر قائم رکھا تاہم چونکہ اس فخر و غرور سے قبائل میں سخت تفریق و نزاع قائم ہوتی تھی اور رسول مساوات بلکہ عقیدہ توحید کو بھی صد پہنچاتا تھا، کیونکہ اہل عرب نے اپنے آباء و اجداد کا درجہ اس قدر بلند قائم کر لیا تھا کہ ان کے نام کی قسم کھایا کرتے تھے، ایسے رسول صلعم نے اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

لَیْسَ بَیْنَہُمْ اَقْوَامٌ یَفْتَخِرُوْنَ بِاَبَائِہُمْ
 الَّذِیْنَ مَاتُوْا اِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ
 وَلَیْکُوْنَ اَھْلُوْنَ عَلٰی اللّٰہِ مِنْ
 حُجْلِ الذِّیْ یَدْہٰہُ الْخِزَّیْ
 بِاَنْفَعَاتِ اللّٰہِ اِذْ هَبْ عَنْکُمْ
 عُبَیۃَ الْجَاهِلِیۃِ وَفَخْرِہَا بِالْاَبَآءِ

جو لوگ اپنے مردہ آباء و اجداد پر فخر کرتے ہیں وہ اس باز آئیں، وہ لوگ تو بھنم کے کوئلے ہیں، یا یہ کہ خدا کے نزدیک اس گریب سے بھی زیادہ ذلیل ہیں جو اپنی ناک سے غلیظ خاک کو ٹٹھکتا ہو، خدا نے جاہلیت کے غرور اور باپ دادا کے فخر کرنے کا طریقہ مٹا دیا

۱۔ اِنَّمَا هُوَ مِنْ تَقَىٰ وَفَاجِرٍ شَقِیٍّ دُثْنَمَ کے لوگ رہ گئے ہیں، ایک پرہیزگار

۱۔ لَنَاسٍ بَنُو آدَمَ وَآدَمَ خَلَقَ مِنْ سُلَیْمَانَ اور ایک بد بخت بدکار سب لوگ

تو اہل، آدم کے بیٹے ہیں، اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے

دختر کشی زمانہ جاہلیت میں دختر کشی کا عام رواج تھا اور اس کے مختلف اسباب تھے،

۱۔ سب سے بڑا سبب تو یہ تھا کہ اہل عرب عورتوں کے معاملہ میں نہایت غیور واقع

ہوئے تھے، اس لئے لڑائیوں میں عورتوں کا گرفتار ہونا گوارا نہیں کرتے تھے، سو اتفاق

سے ایک بار نعمان بن منذر کی فوجیں قبیلہ بنو تمیم کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر لے گئیں،

اور جب بنو تمیم کے وفد نے نعمان سے اون کی رہائی کے لئے گفتگو کی تو اُس نے خود ان

عورتوں کو اختیار دیدیا کہ جو عورت اپنے شوہر کے پاس جانا پسند کرے گی اُس کو رہا

کر دیا جائیگا، لیکن ان میں قیس بن عاصم کی لڑکی نے اپنے شوہر کے پاس جانا پسند نہیں کیا

اس قیس کو غیرت آئی، اور اُس نے یہ عہد کر لیا کہ اب جو لڑکی پیدا ہوگی اوُس کو زمین میں

دفن کر دے گا، چنانچہ اس طرح اوُس نے دس لڑکیاں دفن کیں، اسی غیرت کی بنا پر

سب سے پہلے قبیلہ ربیعہ نے اس رسم کی ابتداء کی، اور اکثر قبائل عرب میں اسی مقصد سے دختر

کا رواج ہو گیا،

۲۔ بعض لوگ سیاہ، بیروں کرخی اور لنگڑی لونی لڑکیوں کو بھی دفن کر دیتے تھے،

کیونکہ اہل عرب ان عیوب کو منحوس سمجھتے تھے،

۳۔ اہل عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے، اس لئے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے

تاکہ وہ بھی خدا کی بیٹیوں میں شامل ہو جائیں،

(۴) بعض تنگدست لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے اپنی اولاد کو مار ڈالتے تھے، او اس میں لڑکیوں کی تخصیص نہ تھی بلکہ لڑکے بھی شامل تھے،

(۵) بعض لوگ اپنی اولاد کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے، اور اس صورت میں ضر لڑکے کی قربانی کی جاتی تھی، اسی قسم کے مذہبی خیال کی بنا پر عبدالمطلب نے یہ نذرمانی تھی کہ جب اوس کے لڑکوں کی تعداد دس تک پہنچ جائے گی تو وہ اون میں سے ایک کی قربانی کر دیں گے، ممکن ہے کہ اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقلید بھی مقصود ہو۔

بدویت اور وحشت | اہل عرب کی ایک بہت بڑی تعداد جن کو بدو کہتے ہیں، میدانوں اور جنگلوں میں رہتی تھی، اور یہ لوگ اخلاق و معاشرت میں شمر کے باشندوں سے بالکل مختلف ہوتے تھے، یعنی جو لوگ شہروں میں رہتے تھے، اون میں کسی قدر ادب، تہذیب، شائستگی اور اخلاقی لطافت پائی جاتی تھی، لیکن بدوؤں میں ان چیزوں کا نام و نشان تک نہ تھا، بلکہ وہ سخت بد تمیز، بد تہذیب، درشت مزاج اور اُجڑ ہوتے تھے، اور ان کی ان ہی اخلاقی خصوصیات کو ایک حدیث میں ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے،

من بد اجفا، جس نے بدویانہ زندگی اختیار کی وہ اُجڑ ہوا،

ان بدوؤں کی ان اخلاقی خصوصیات کا صحیح اندازہ تو اون ہی لوگوں کو ہو سکتا ہے جنہوں نے اون کے ساتھ زندگی بسر کی ہو، تاہم احادیث میں ان کے جو واقعات مذکور ہیں، اون سے بھی بہت کچھ اون کی اخلاقی و معاشرتی زندگی پر روشنی پڑتی ہے،

(۱) مثلاً اون کی سنگدلی اور درشت خوئی کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ اولاد سے بہت کم

محبت رکھتے تھے، چنانچہ ایک بار چند بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، او کہا کہ ”تم لوگ اپنے بچوں کو چومتے ہو، خدا کی قسم ہم نہیں چومتے“ آپ نے فرمایا کہ ”اگر

خدا نے تمہارے دلوں سے محبت نکال لی ہے، تو میں اوسکو کیونکر پیدا کر سکتا ہوں۔

ایک بار آپ نے حضرت حسن علیہ السلام کا بوسہ لیا، اقرع بن حابس نے دیکھا تو کہا کہ میرے دس لڑکے ہیں، میں نے اون میں سے کسی کا بوسہ نہیں لیا، ارشاد ہوا کہ ”جو شخص رحم نہیں کرتا اوس پر رحم نہیں کیا جاتا“

عیینہ بن حصن بن حذیفۃ الفراری کے متعلق بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے، اور عیینہ کے حال میں صاحب سداغابہ لکھتے ہیں،

وكان من المولعة قلوبهم
یہ مولعۃ القلوب اور اجد بدوں
الاعراب الجفاة، میں سے تھا،

(۲) سخت بدتمیز ہوتے تھے، اور بات چیت کرنے، اوٹھنے بیٹھنے اور کھانے پینے کے آداب سے بالکل ناواقف تھے، کسی کا ادب و احترام نہیں کرتے تھے، اور نہایت مہیا کی سے گفتگو کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی بات کے پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی تو خود ادب و احترام سے نہیں پوچھتے تھے، بلکہ بدوں سے دریافت کروا دیتے تھے، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ”ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے کی ممانعت کی گئی تھی، اسلئے ہماری خواہش تھی کہ کوئی عقلمند بدو آئے، اور آپ سے سوال کرے، اور ہم نہیں۔“ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ایک بار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ مجھ سے پوچھو، لیکن صحابہ کرام آپ کے خوف سے نہ پوچھ سکے، اسی حالت میں ایک شخص آیا، اور آپ سے زافو ملا کر بیٹھ گیا، ایک بار آپ سفین تھے کہ ایک بدو نے آپ کے ناقہ کی ہمار کپڑائی، اور کہا کہ

۱۔ مسلم کتاب الفضائل باب ۱۰ صلی اللہ علیہ وسلم الصبیان والعبال و تواضعه و فضل ذلک البیت و معاف
۲۔ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۶۰ ۳۔ ترمذی کتاب المناقب باب ۱

محمدؐ مجھے وہ بات بتاؤ جو مجھے جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کر دے، ایک بار ایک بدو نے مسجد نبویؐ میں پیشاب کر دیا، صحابہ کرام نے اسکو سزا دینی چاہی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روک دیا، صحابہ کرام کے ادب و احترام کا یہ حال تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے تھے تو جب تک آپ کھانا نہ شروع کرتے کھانے میں ہاتھ نہیں ڈالتے تھے، لیکن ایک بار اسی حالت میں ایک بدو آیا اور کھانے میں ہاتھ ڈالنے کا ارادہ کیا، آپ نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اور فرمایا کہ ”کھانے پر جب تک بسم اللہ نہ کر لیا جائے اس کو شیطان کھا لیتا ہے“ ایک بار عیینہ بن حصن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بلا اجازت چلا آیا، آپ نے فرمایا کہ تم نے اجازت کیوں نہیں لی؟ بولا کہ میں نے مضر کے کسی شخص سے اجازت نہیں طلب کی۔ قرآن مجید میں آداب نبوت کے متعلق بعض آیتیں انہی بدویانہ بدتمیزیوں کی وجہ سے نازل ہوئیں، چنانچہ ایک بار جفاۃ بنو تمیم یعنی اقرع بن حابس وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں آئے، اور چونکہ آپ اندر زمانہ میں تھے، اس لئے حجرہ سے باہر نہایت بدتمیزی سے پکارنا شروع کیا کہ ”محمدؐ نکلو“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

ان الذین ینادونک من وراء	جو لوگ تمکو حجروں کے باہر سے پکارتے
الحجرات، اکثرهم لا یعقلون	ہیں اور ان میں اکثر بے سمجھ ہیں، اور اگر
ولوا همد صبروا حتی تخرج	وہ اس قدر صبر کرتے کہ تم خود اداون گے
لیهم لکان خیرا لهم و الله	لئے باہر نکل آتے، تو یہ ان کے لئے بہتر

۱۔ مسلم کتاب الایمان باب فی بیان الایمان باللہ و شرائع الدین و باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنۃ
 ۲۔ بخاری کتاب الادب باب الرقی فی الامر کلہ ۳۔ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب التسمیۃ علی الطعام
 ۴۔ اسد الغابہ تذکرہ عیینہ بن حصن،

غفور رحیم (حجرات رکوع ۱)

ہوتا، اور اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے

(۳) چونکہ نہایت فقر و فاقہ کی زندگی بسر کرتے تھے اور جنگلوں، پہاڑوں اور بیابانوں میں رہتے تھے، اس لئے جنگلی چوہے، گوہ، ساہی اور کھڑے کھڑے سب کچھ کھاتے تھے، اور کسی چیز سے احتراز نہیں کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانا کھاتے تھے، تو جب تک آپ کو متعین طور پر یہ بتا نہیں دیا جاتا کہ سامنے کیا چیز رکھی گئی ہو اس وقت تک بہت کم اُس کو کھاتے تھے، چنانچہ ایک بار حضرت میمونہ کی بہن نجد سے گوہ لائی تھیں وہ بھون کر آپ کے سامنے رکھی گئی، اور آپ نے اُس کی طرف ہاتھ بڑھایا، لیکن چونکہ یہ معلوم تھا کہ جب تک آپ کو کھانے کی نوعیت معلوم نہ ہو، آپ اُس کو نہیں کھاتے اسلئے جب بتانے سے معلوم ہوا کہ یہ گوہ ہے تو آپ نے ہاتھ کھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید بھی ساتھ تھے، انھوں نے کہا کہ کیا یہ حرام ہے؟ ارشاد ہوا ”نہیں لیکن یہ ہمارے ملک میں نہیں ہوتی، اس لئے مجھے گھن آئی“ یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، اور اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سوال اس لئے کرتے تھے کہ عرب قلتِ معاش کی وجہ سے کھانے کی کسی چیز سے اجتناب نہیں کرتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض چیزوں سے احتراز فرماتے تھے، اس لئے پوچھ لیا کرتے تھے، اور اس سوال کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ میدان میں بہت کم رہتے تھے، اسلئے بہت سے حیوانات کا حال آپ کو معلوم نہ تھا یا یہ کہ شریعت نے بعض جانوروں کو حرام کر دیا تھا، اور بعض کو مباح، لیکن عرب ان میں سے کسی کو حرام نہیں سمجھتے تھے، اور ان کو بھون کر یا پکا کر لاتے تھے، اس لئے جب تک سوال نہ کر لیا جاتا ان میں تمیز نہیں ہوتی تھی“

محاسن اخلاق

غیرت | اہل عرب سخت غیور تھے، اور اُن کی غیرت مندی کے مختلف نتائج تھے، مثلاً
 ۱، عورتوں کی عزت و آبرو کی شدت کے ساتھ حفاظت کرتے تھے، اور اسی لئے
 اُنکو ”مبضات الحدود“ یعنی پردوں کا انڈا کہتے تھے، چنانچہ امر راقیس کہتا ہے،
 وبیضة خدر کلا یواہر جباء ہا،
 ”اور پردہ کا انڈا جس کے خیمہ کے گرد کوئی پھٹک بھی نہیں سکتا،“
 قرآن مجید میں اہل عرب کی اسی اخلاقی خصوصیت کے مطابق عوروں کے یہ وصف
 بیان کئے گئے ہیں،

وعندہم قاصرات الطرف ^{علین}
 اور اہل جنت کے پاس نیچی نگاہ رکھنے والیاں
 کاهن بیض مکون،
 خوبصورت آنکھوں والیاں میٹھی ہونگی۔

(الصفت رکوع ۲۴) گویا وہ چھپایا ہوا انڈا ہیں،

ہمارے مفسرین نے اگرچہ اسکو ایک مادی وصف قرار دیا ہے، یعنی اون کے نزدیک
 اس آیت میں عوروں کو شتر مرغ کے انڈے سے تشبیہ دی گئی ہے، جس کا قدرتی رنگ
 سفید مائل بزر دی ہوتا ہے، اور چونکہ شتر مرغ اس کو اپنے پیروں سے چھپائے رکھتا ہے
 اس لئے وہ گرد و غبار سے آلودہ نہیں ہونے پاتا، اہل عرب کو عورتوں کا یہی رنگ پسند
 تھا، اس لئے خداوند تعالیٰ نے عورتوں کو اسی رنگ سے تشبیہ دی، لیکن بعض مفسرین کے

نزدیک یہ ایک اخلاقی وصف ہے، چنانچہ حضرت حسنؑ نے اس کی یہ تفسیر کی ہے،
یعنی مصون لہ مقصد الایدی یعنی وہ محفوظ ہیں اور انکو کسی نے ہاتھ نہیں لگایا

اور اوپر کے ٹکڑے یعنی "قاصدات الطہرات" سے جس میں بہر حال عورتوں کی عفت مراد ہے،
یہی تفسیر مناسبت رکھتی ہے، قرآن مجید کی ایک اور آیت ہو،

حور مقصودات فی الخیام (الرحمن - ۲) حوریں ہیں جو خیموں میں بٹھائی ہوئی ہیں،

جس سے ممکن ہے کہ رسمی پردہ مراد نہ ہوتا، تاہم اس سے یہ ضرورتاً چلتا ہے کہ اہل عرب عورتوں کو بالکل بے قید و بند نہیں رکھتے تھے، اور اون کو ہر ممکن طریقہ سے باعصمت رکھنا چاہتے تھے،
اسی غیرت کی بنا پر جب عورتوں کو طلاق دیدیتے تھے تو ان کو دوسرے اشخاص سے نکاح نہیں کرنے دیتے تھے، اسلام نے اگرچہ اس بے اعتدالی کی اصلاح کر دی تاہم اہل عرب کی غیرت کو قائم رکھا، چنانچہ امام بخاری نے کتاب النکاح میں غیرت کا ایک مستقل باب باندھا ہے، اور اُس کے تحت میں متعدد حدیثیں لائے ہیں، ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سعد بن عبادہؓ نے کہا کہ اگر میں کسی شخص کو اپنی بیوی کے ساتھ دیکھ لوں تو اُس کی گردن مار دوں، رسول اللہ صلیعم نے فرمایا کہ "تم کو سعد کی غیرت سے تعجب ہے، میں اُن سے بھی غیرت مند ہوں، اور خدا مجھ سے بھی غیرت مند ہے" رسول اللہ صلیعم کے اسی قول سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص ایسا کر بیٹھے تو مقتول کا خون رائگھا جائیگا۔

ایک بار بہت سے صحابہ جن میں حضرت عمر بن الخطابؓ بھی تھے رسول اللہ صلیعم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا کہ "میں نے حالت خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں ہوں، اور ایک عورت ایک محل کے پہلو میں وضو کر رہی ہے، لیکن جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ محل عمر بن الخطابؓ

لہ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ و بخاری کتاب النکاح باب النیوہ،

کا ہے تو مجھے اون کی غیرت یاد آئی اور اُلٹے پاؤں واپس آیا، حضرت عمرؓ رو پڑے اور کہا کہ ”میں آپ سے غیرت کرونگا“؟

ایک بار حضرت اسماعیلؓ پیدل جا رہی تھیں، راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملے اور اون کو اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھانا چاہا، لیکن چونکہ اُن کے شوہر حضرت زبیرؓ نہایت غمور تھے اس لئے اون کی غیرت کے خیال سے انھوں نے مردوں کے ساتھ سوار ہونا پسند نہیں کیا، عرب میں لڑکیوں کے زندہ دفن کرنے کا جو رواج ہو گیا تھا اس کا ایک سبب یہ تھا کہ اوپر گزرا یہی غیرت تھی،

(۲) یہ غیرت صرف اپنی ذات تک محدود نہ تھی، بلکہ اہل عرب اپنی عورتوں کی عزت و آبرو کی طرح اپنے ہمسایوں کی عورتوں کی عزت و آبرو کی بھی حفاظت کرتے تھے چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے:

و غرض طرفی ان بدلت لی جارتی حتی یوادی جارتی ما و اھا
جب میری پڑوسن بھگتی ہو تو میں اپنی آنکھ جھکا لیتا ہوں یہاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو جائے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

وما لتشکینی حارتی غیرا تھا اذا غاب عنھا بعلھا کلا زورھا
میری پڑوسن کو مجھ سے صرف یہ شکایت ہے کہ جب اس کا شوہر باہر ہوتا ہو تو میں اُس لئے نہیں جاتا

پابندی عہد | حالت جنگ میں اگرچہ اہل عرب بعض موقعوں پر خدع و فریب سے کام لیتے تھے اس لئے ایسی حالتوں میں پابندی معاہدہ کی پرواہ نہیں کرتے تھے، تاہم عام معاملات میں وہ معاہدوں کے سخت پابند تھے، اور یہ اُن کا عام قومی وصف تھا، اس لئے جو شخص معاہدوں کی خلاف ورزی کرتا تھا، وہ عام قومی مجبوں میں سبکے سامنے ذلیل کیا جاتا تھا، چنانچہ اس قسم کے اشخاص کے لئے سوق عکاظ میں ایک جھنڈا نصب کیا جاتا تھا تاکہ تمام قوم کے سامنے

اُن کی ذلت و تشہیر ہو، صحیح مسلم کی ایک حدیث میں جس کے الفاظ یہ ہیں،
لکل عنادر لو اء یومہ الیقینا قیامت کے دن ہر بد عہدی کرنے والے

کے لئے ایک جھنڈا بلند کیا جائیگا،

جاہلیت کی اسی رسم کی طرف اشارہ ہے، چنانچہ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں
لکھتے ہیں،

وكانت العرب تنصب الاوتنة اهل عرب بھرے بازاروں میں بد عہدی
فی الاسواق المحملة للغداة کرنے والے کے لئے جھنڈے نصب کرتے
لتشہیرہ بذلت، تھے تاکہ اُس کی تشہیر ہو،

عرب کے قومی اخلاق میں جو لوگ بہت زیادہ ناموری حاصل کر لیتے تھے اُن کے نام
خاص طور پر مشہور ہو جاتے تھے مثلاً فیاضی میں حاتم طائی نے عام شہرت حاصل کی ہے شجاعت
میں بھی خاص خاص لوگ مشہور ہیں، اور پابندی عہد میں سمو آل بن عادیار نے ایک خاص واقعہ
کی بناء پر نام پیدا کیا ہے،

شجاعت | غیر متدن قوموں میں یوں بھی شجاعت پائی جاتی ہے، لیکن عام قتل و خون اور
و خون ریزی نے اہل عرب کو اور بھی زیادہ شجاع بنا دیا تھا، اُن کے نزدیک میدان جنگ
میں مرنا بڑے فخر کی بات تھی، اور طبعی موت کو بہت بڑا عیب سمجھتے تھے، اور جو شخص اس طرح
مرتا تھا اُس کی نسبت کہتے تھے،

مات فلان حتف انفسہ فداں شخص ناک کی موت مرا،

ایک عرب کو جب معلوم ہوا کہ اُس کا بھائی قتل کر دیا گیا ہے، تو اُس نے فخریہ لہجہ میں کہا،

اے نووی شرح مسلم جلد ۲ ص ۵۹،

کہ اگر وہ قتل کر دیا گیا ہے، تو یہ کوئی نئی بات نہیں، اُس کے باپ، بھائی، چچا سب سیڑھا قتل کئے گئے ہیں، خدا کی قسم ہم لوگ طبعی موت سے نہیں مرتے، بلکہ نیزوں سے کٹ کر اوٹلواری کے سایہ کے نیچے مرتے ہیں۔“

اشعار جاہلیت کی ایک خاص قسم کا نام حماسیات ہے، اور وہ اسی قسم کے بہادری کارناموں سے لبریز ہے، ایک شاعر کہتا ہے،

ومامات مناسید حقت انفعہ ولا ظل مناحیث کان قتیل
ہمارا کوئی سردار ناک کی موت نہیں مرا اور ہمارے کسی مقتول کا خون رائیگاں نہیں گیا
تسیل علی حد الطیات نفوسنا ولیست علی غیر الطبات تسیل
ہمارا خون تلوار کی دھار پر بہتا ہے، تلوار کی دھار کے سوا اور کسی چیز پر نہیں بہتا
ایک دوسرا شاعر کہتا ہے،

لسنا نموت علی مضاجعتنا باللیل بل ادوا ونا القتل،
ہم رات کو اپنے بستروں پر نہیں مرتے، بلکہ ہماری بیماری صرف قتل ہے،

میدان جنگ کے علاوہ اس وصفت نے اُن میں اور بھی بہت سے اخلاقی اوصاف پیدا کر دیئے تھے، مثلاً اُن کے قول و فعل میں ریا اور خوشامد کا شائبہ نہیں پایا جاتا تھا، بلکہ جو کچھ کہنا چاہئے اُس کو صاف صاف کہتے تھے، اور جو کچھ کرنا چاہئے اُس کو علانیہ کرتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

فاما ان تكون اخي لصدق فاعرف من غثي من سميتي،
اگر تم میرے سچے دوست ہو، تو میرے عیب و ہنر کو پہچان لو،
والا فاطر حنی اتخذنی، عدوا لقیث و تنقینی،

ورنہ مجھ سے الگ ہو جاؤ، اور مجھ کو اپنا دشمن بنا لو کہ میں تم سے ڈروں اور تم مجھ سے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

وبالعدل فالنطق ان نطقك ولا تجبر
وذا الذم فاذمهم وذا الحمد فاحمد
اگر کو تو تھیک بات کہو، کج روی نہ اختیار کرو۔ برے کی بُرائی کرو، اور اچھے کی تعریف،

قبیلہ کی حمایت اور مصائب پر صبر و سکون کا جو جذبہ اہل عرب میں پایا جاتا تھا وہ اسی
شجاعت کا نتیجہ تھا، ایک شاعر کہتا ہے،

انی لمن معشر اثنی اولہم قیل الکماۃ الا این المحامونا
میں اُس قبیلہ سے ہوں جن کے اگلوں کو بہادروں کے اس قول نے فخر دیا ہو کہ ہمارے حمایت
کرنے والے کہاں ہیں۔

ولا تراحموا ان جلت مصیبتہم مع البکاء علی من مات یبکونہ
مصیبت کتنی ہی بڑی ہو لیکن ہمارے قبیلہ کے لوگ مرتے پر روتے نہیں،

صلہ رحمی | اعزہ و اقارب کے تعلقاتِ قرابت کا لحاظ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے
نزدیک ایک نہایت قابلِ احترام وصف تھا، اس لئے جب کسی شخص سے کوئی درخواست
کرتے تھے، تو اُس کے موثر بنانے کے لئے خدا کے ساتھ تعلقاتِ قرابت کا بھی واسطہ دیتے
تھے اور کہتے تھے،

اسأئ لك بالله و الرحمن یعنی میں تم سے خدا اور تعلقاتِ قرابت کا
واسطہ دلا کر یہ درخواست کرتا ہوں،

اسی طریقہ کے موافق جب کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی خطرہ نہ کرتے تھے، تو
اُس میں لکھتے تھے،

نناشدك الله والرحم، ہم آپ کو خدا اور تعلقاتِ قرابت کا واسطہ دلاتے ہیں،

بعض اوقات صرف تعلقاتِ قرابت ہی پر اکتفا کرتے تھے اور کہتے تھے اس آیت بالرحم یعنی میں تم کو تعلقاتِ قرابت کا واسطہ دلاتا ہوں قرآن مجید کی اس آیت میں واقعوا لله الذی تساءلون خدا سے ڈرو جس کے نام سے مانگتے ہو بہ والارحامہ (نار - ۱) اور قرابت سے،

اہل عرب کا یہی طریقہ مراد ہے، یہی وجہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو لوگ ان تعلقات کا لحاظ رکھتے تھے اور اعوہ واقارب کی اعانت و امداد کرتے تھے، وہ نہایت معزز اور قابلِ ستائش خیال کئے جاتے تھے، چنانچہ ابتدائے وحی میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھبراہٹ ہوئی اور آپ نے حضرت خدیجہؓ سے واقعہ بیان کر کے کہا کہ مجھ کو اپنی جان کا خوف ہے تو انھوں نے جن الفاظ میں آپ کو تسکین دی اون میں پہلا فقرہ یہ ہے،

والله ما يخزيك الله ابدا انك لتصل الرحم، خدا کی قسم، خدا آپ کو کبھی رسوا نہ کرے گا کیونکہ آپ صلہ رُحی کرتے ہیں،

حضرت ابو بکرؓ نے جب حبشہ کی طرف ہجرت کرنی چاہی اور راستہ میں ابن الدغنه سے ملاقات ہوئی تو اُس نے اون کے مخصوص اخلاقی اوصاف کی بنا پر اون کو روک لیا اور کہا کہ تم جیسا شخص نہ جلاوطن ہو سکتا نہ جلاوطن کیا جاسکتا اس کے بعد اون کے جو اخلاقی اوصاف گنائے اون میں ایک صلہ رُحی بھی تھی،

ایک بار حضرت حکیم بن حزامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں زمانہ جاہلیت

۱۵ تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۱۵۵ ۱۶ بخاری باب کیف کان بدء الوحی ۱۷ ایضاً باب ہجرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ الی المدینۃ

میں صدقہ کیا کرتا تھا، غلام آزاد کیا کرتا تھا، اور صلہ رحمی کیا کرتا تھا کیا مجھے اس پر ثواب ملے گا؟
 زمانہ جاہلیت میں ابن جدعان ایک شخص تھا جو فیاض اور صلہ رحمی میں نہایت نامور تھا
 فیاضی اور عالیٰ صلی | زمانہ جاہلیت میں اہل عرب نہایت فیاض اور عالیٰ حوصلہ تھے، اور اس
 فیاضی اور عالیٰ حوصلگی کے مختلف مظاہر تھے مثلاً

(۱) عام دعوت دیتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

غنى في المشاة ندعو الجفلى لا نرى الادب فينا ينتقر

ہم لوگ زمانہ قحط میں عام دعوت دیتے ہیں، خاص دعوت نہیں دیتے،

زمانہ جاہلیت میں عبداللہ بن جدعان ایک مشہور فیاض تھا، اس نے ایک بار مکہ میں فلوڈ
 کی عام دعوت دی، بڑا لمبا چوڑا دسترخوان بچھایا، اور عام منادی کرادی کہ جو شخص فالودہ کھانا پائے
 وہ آئے اور کھائے،

(۲) دولت مند لوگ غرباء کو اپنی دولت میں شریک کر لیتے تھے، اور اس کو ایک وصف

محمود سمجھتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

والخاطون لجينهم ينضادهم وذوى الغنى منهم بذى الفقر

اپنی چاندی کو اپنے سونے کے ساتھ اور اپنے دولت مندوں کو محتاجوں کیسٹ ملا لیتے ہیں

ایک اور شاعر کہتا ہے،

والغنى الفقير مشترك الغنى

میں محتاجی میں خود دار ہوں اور دولت مند کی حالت میں اوروں کو اپنی دولت میں شریک لیتا ہوں

سے مسلم کتاب الایمان باب بیان حکم عمل الکافر اذا اسلم بعدہ سلمہ ایضاً باب الدلیل علی ان من
 مات علی الکفر لا ینفعہ عمل،

اسی فیاضانہ وصف کی بنا پر انصار نے مہاجرین کو اپنے مال و جائیداد میں شریک کر لیا تھا،

(۳) بڑے مہمان نواز تھے اور اس کے لئے بلند مقامات پر آگ روشن کرتے تھے تاکہ مسافروں کے لئے اس کی روشنی شمع راہ ہو، اور اُس کے ذریعہ سے اُن کے گھروں کا پتہ پایا سکیں لیکن اندھوں کے لئے یہ روشنی بیکار تھی، اس لئے بعض لوگ اس آگ پر عود جلاتے تھے تاکہ اندھے اس کی خوشبو کے ذریعہ سے آسکیں، آگ کے علاوہ کتے پالتے تھے تاکہ اون کی آواز سے مسافران کے مکانات کا سراغ لگا سکیں،

بدوں میں باہم فیاضی کے مقابلے ہوتے تھے جس کی صورت یہ تھی کہ دو شخص اونٹ ذبح کرتے جاتے تھے، یہاں تک کہ اس فریقانہ مقابلہ میں ایک شخص اونٹ کے ذبح کرنے سے عاجز آکر شکست کھا جاتا تھا،

ایک قاعدہ یہ بھی تھا کہ جب کوئی شخص مرجاتا تھا تو اُس کی قبر پر اونٹ ذبح کرتے تھے جس کی متعدد وجہیں بتائی جاتی ہیں، لیکن ان میں جو وجہ خاص طور پر فیاضی اور مہمان نوازی سے تعلق رکھتی ہے، وہ یہ ہے، کہ جو لوگ زندگی میں مہمانوں کے لئے اونٹ ذبح کیا کرتے تھے، اُن کے احسانات کے صلہ میں مرنے کے بعد اون کی قبروں پر اونٹ ذبح کئے جاتے تھے،

(۴) قمار بازی اور شراب خواری بھی اہل عرب کی فیاضی کے بڑے مظاہر تھے، اور جو لوگ ان مشاغل میں شریک نہیں ہوتے تھے وہ بڑے بخیل خیال کئے جاتے تھے،

اسلام نے بھی اہل عرب کے اس وصف کو قائم رکھا، بلکہ اس کو ترقی دی، البتہ عرب میں فیاضی کے جو ناجائز اور غیر معتدل طریقے پیدا ہو گئے تھے، اسلام نے اُن کا انسداد کیا، مثلاً بدوں میں محض نام و نمود کے لئے باہم مقابلہ اونٹوں کے ذبح کرنے کا جو طریقہ قائم تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اُس کی ممانعت فرمائی، مردوں کی قبروں پر اونٹوں کے ذبح کرنے کا جو دستور تھا، اُسکو بھی ناجائز قرار دیا، قمار بازی اور شراب خواری کی شدت کے ساتھ ممانعت فرمائی، اور فیاضی کا ایک معتدل طریقہ قائم کیا، اور اُس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا،

وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقُوا مِمَّا رَزَقُوا
اور جو خرچ کرنے لگیں تو فضول خرچی نہ

وَلَمْ يَتَّقُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ
کریں اور نہ بہت تنگی کریں بلکہ اُن کا خرچ

قَوَامًا (فرقان - ۴) افراط اور تفريط کے درمیان بیچ راس کا ہو

اہل عرب چونکہ محض فحارانہ مقابلہ اور نام و نمود کے لئے فیاضی کرتے تھے اس لئے

اُس کی ممانعت کی، اور اس قسم کے اسراف کو شیطانی فعل قرار دیا، چنانچہ امام رازی
”وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أَنَّهُمْ يَخْلَوْا بِالْأَخْوَانِ الشَّيَاطِينِ“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ خَرَجْتَ
بعض علماء کا قول ہو کہ اس آیت کا

هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى وَفْقِ عَادَةِ الْعَرَبِ
مفہوم اہل عرب کی عادت کے موافق

وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ
ہے، کیونکہ وہ لوگ لوٹ مار سے مال

الْأَمْوَالِ بِالْزُّبْدِ وَالْعَادَةِ تَمِيزُ
جمع کرتے تھے، پھر اُس کو نام و نمود حاصل

كَانُوا يَنْفَقُونَهَا فِي طَلَبِ الْخَيْلِ وَالْخَمْرِ
کرنے کے لئے خرچ کرتے تھے،

اخلاقِ عجم

عرب کا یہ نظام اخلاق جس کے نمایاں اجزاء کی تفصیل ابھی گزر چکی ہے، وحشت اور

لے ابو داؤد کتاب الاضاحی باب ما جاز فی اکل معاقرة الاعراب،

۵۲ تفسیر کبیر جلد ۵ ص ۵۵،

بدویت سے پیدا ہوا تھا لیکن بالکل اس کے مقابل اہل عرب کے سامنے عجمیوں کا نظام اخلاق بھی تھا جو تہذیب و تمدن کی انتہائی ترقی کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے نظام اخلاق میں اگرچہ بہت سی بے اعتدالیاں پائی جاتی تھیں، لیکن اس کے بدترین اجزاء میں بھی اخلاقِ حسنہ کی جھلک موجود تھی، شراب نوشی اور تما بازی فیاضی کا منظر تھی، دختر کشی کا رواج غیرت کا نتیجہ تھا، عصبیت قومی حیثیت کی دوسری شکل کا نام تھا، لیکن عجمی نظام اخلاق درحقیقت کوئی روحانی نظام اخلاق نہ تھا، بلکہ جسمانی آسائش و آرام کے سامان کی کثرت میں اخلاق کے تمام روحانی اجزاء گم ہو گئے تھے، اور اسبابِ تعیش کے اس بے پایاں ذخیرہ نے تمام قوم کو اخلاقِ حسنہ سے معز کر دیا تھا، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”عجمیوں اور رومیوں میں چونکہ ایک مدت سے حکومت کا سلسلہ قائم تھا اور وہ لوگ دنیوی لذتوں میں مستغرق ہو چکے تھے، اس لئے اسبابِ معاشرت میں نہایت غلو پیدا کر لیا تھا اور اُس پر فخر کرتے تھے، اور اطرافِ ممالک سے اون کے یہاں حکماء آتے تھے اور ان اسباب میں نہایت نازک جدتیں اور اختراعیں پیدا کرتے رہتے تھے، یہ لوگ ہمیشہ اُن پر عمل کرتے تھے اور ہر ایک دوسرے کے مقابل میں بڑھنا چاہتا تھا، اور اس پر فخر و مباہلات کرتے تھے، یہاں تک کہ جو رئیس لاکھ درہم سے کم قیمت کا کمربند یا تاج پہنتا تھا، یا اس کے پاس شاندار محل، حمام، باغ، عمدہ سواریاں، خوبصورت غلام، متنوع غذائیں، اور عمدہ لباس نہیں ہوتا تھا، اُس کو نہایت حقیر سمجھتے تھے، یہ تمام چیزیں اون کے اصولِ معاشرت میں داخل ہو گئی تھیں، اور وہ بہ مشکل اوس کو چھوڑ سکتے تھے، اس نے ملک کے تمام اعضاء و احوال کو مریض بنا دیا تھا، اور اس مرض سے بازاری، دیہاتی، دولت مند اور محتاج کوئی شخص محفوظ نہ تھا، کیونکہ یہ چیزیں بہت سے مال کے صرف کرنے سے حاصل ہوتی تھیں، اور یہ

مال اُس وقت تک نہیں حاصل ہو سکتا تھا، جب تک کاشتکاروں اور تاجروں وغیرہ پر دُگن ٹکس نہ لگایا جائے اور اون پر تشدد نہ کیا جائے، اور وہ اگر اوس کے دینے سے انکار کریں تو اون سے جنگ کی جائے اور اون کو سزائیں دی جائیں،

اور اگر اون کی اطاعت کریں تو اون کو مولشی بنایا جائے جن سے کھیتی باڑی کا کام لیا جاتا ہے، اور اون کو اس قدر فرصت نہ دی جائے کہ وہ سعادت اخروی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھ سکیں اس کا نتیجہ یہ تھا کہ بڑے سے بڑے ملک میں بھی ایک شخص نہ تھا جس کو دین سے کوئی غرض ہو، نیز یہ تمام سامان صرف اوس وقت مہیا ہو سکتے تھے، جب ایک مستقل گروہ نظامِ عالم کے اصولِ معاش کو چھوڑ کر صرف ان غذاؤں، لباسوں، اور عمارتوں کی فراہمی کو اپنا ذریعہ معاش بنا لے، عام لوگ بھی جب ان کے پاس آتے تھے، تو ان چیزوں میں انہی رئیسوں کی تقلید کرتے تھے، کیونکہ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ان کے نزدیک ان کی کوئی حیثیت نہیں قائم ہوتی، اس طرح تمام لوگ بادشاہ کے دستِ نگر ہو گئے تھے، اور کبھی اوس سے یہ کہہ کر بھیگ مانگتے تھے کہ وہ مجاہد اور مدبر ملک میں، اسلئے ان کو انہی کی وضع میں رہنا ہے، حالانکہ اس سے ضرورت کا پورا کرنا مقصود نہ تھا، بلکہ اپنے سلف کی وضع پر قائم رہنا مقصود تھا، کبھی یہ کہہ کر سوال کرتے کہ وہ شاعر ہیں، اور سلاطین نے ہمیشہ ان کو صلہ دیا ہے، کبھی یہ کہتے کہ وہ زہاد اور فقرا ہیں، بادشاہ کے لئے ان کی خبر گیری نہ کرنا میعوب ہے، اس طریقہ سے ایک دوسرے کو تنگ کرتا رہتا تھا، اور ان کی معاش بادشاہوں کی صحبت، بذلہ سنجی اور خوشامد پر موقوف ہو گئی تھی، جب ان مشاغل کی کثرت ہوئی تو ان کی روح میں نہایت ذلیل اوصاف پیدا ہو گئے، اور ان لوگوں نے اخلاقِ صالحہ سے بالکل روگردانی اختیار کر لی، اگر تم اس مرض کی حقیقت کو جاننا چاہتے ہو

تو ایسی قوم کی طرف دیکھو جس میں نہ حکومت ہے نہ وہ لذیذ غذاؤں اور لباسوں میں تکلفات کرتی تم کو نظر آئے گا کہ ان میں ہر شخص خود مختار ہے، اور اُس کی گردن پر بھاری ٹمکسوں کا بوجھ نہیں ہے، اس لئے دین و ملت کے لئے اوس کو وقت اور موقع مل سکتا ہو، پھر اُس کو دیکھو کہ اگر اُس میں سلطنت اور اعمال سلطنت ہوتے اور وہ رعایا کو اپنا غلام بنالیتی، تو اوس کا کیا حال ہوتا؟

بد قسمتی سے رومیوں اور ایرانیوں کی یہی دونوں سلطنتیں اور دوسرے متمدن ممالک پر اثر و اقتدار رکھتی تھیں کیونکہ عراق، بین الخراسان اور ان کے متصل کے ممالک کسریٰ کے زیر اقتدار تھے، اور ماد، الہند اور ہندوستان کے بادشاہ بھی اُس کے زیر اثر تھے، اور اُسکو سالانہ خراج دیتے تھے، قیصر روم اور شام پر فرماں روا بھی کرتا تھا، اور مصر مغرب اور افریقہ کی سلطنتیں اوس کے زیر اثر تھیں اور اُسکو سالانہ خراج دیتی تھیں، اس لئے ان دونوں سلطنتوں کا اخلاقی اثر تمام مہذب ملکوں پر پڑتا تھا، اور وہ اون کی عیش پسندی سے متاثر ہوتے تھے، عرب اگرچہ اون کے سیاسی اقتدار سے آزاد تھا، تاہم یہ دونوں سلطنتیں عرب کے پہلو میں قائم تھیں اور ان سے اہل عرب کے تجارتی تعلقات قائم تھے، اس لئے اہل عرب پر بھی اون کی اخلاقی اور معاشرتی زندگی کا اثر پڑتا تھا، چنانچہ ایک بار حضرت عمرؓ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ چٹائی پر لیٹے ہوئے اور چمڑے کے ایک تکیہ سے ٹیک لگائے ہوئے ہیں جس کے اندر کھجور کی خشتک پتیاں بھری ہوئی ہیں، چٹائی پر کوئی بچھونا نہیں ہے، اس لئے آپ کے پہلو میں چٹائی کے نشانات پڑے ہوئے ہیں، گھر کے اندر ادھر ادھر دیکھا تو صرف تین کھالیں نظر آئیں، اس بے سرو سامانی کو دیکھ کر بولے کہ ”خدا سے دعا فرمائیے کہ وہ آپ

کی امت کو مرنہ اس حال بنائے، کیونکہ فارس و روم مرنہ اس حال ہیں اور اون کو دینا حاصل ہوتا
حالانکہ وہ خدا کو نہیں پوجتے،

ایک بار حضرت قیس بن سعد حیرہ گئے تو دیکھا کہ وہاں کے لوگ ایک رئیس کو سجدہ کر رہے
ہیں پوچھا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اس واقعہ کو بیان کر کے کہا کہ ”آپ
اس کے بہت زیادہ مستحق ہیں کہ ہلوگ آپ کو سجدہ کریں“ لیکن یہ طرز معاشرت چونکہ اخلاق
کی اصلی روح کو بالکل فنا کر دینے والا تھا، اس لئے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے اس طرز معاشرت کے
تمام اجزاء کی بیخ کنی کی، کتب حدیث میں وضع و لباس وغیرہ کے متعلق بہت سی حدیثیں
مذکور ہیں جن سے اسی طرز معاشرت کی بیخ کنی مقصود ہے مثلاً

لا تشربوا فی اناء الذہب والفضۃ
سونے اور چاندی کے برتنوں میں پانی
ولا تلبسوا الدیبا والحریر فانہ
نہ پیو اور دیبا و حریر نہ پہنو کیونکہ وہ
لہم فی الدینا وھو لکم فی الآخرۃ
عیشوں کے لئے دنیا میں ہیں اور آخرت کے
لئے آخرت میں،

خرج علینا رسول اللہ صلی علیہ وسلم
صحابہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم
متوکیا علی عصا فقمنا الیہ فقام
برٹیک لگائے ہوئے نکلے تو ہلوگ کھڑے ہو گئے
لا تقوموا کما تقوم الاعاجم
فرمایا کہ جس طرح عجی کھڑے ہو کر باہم تعظیم کرتے
بعضہا بعضا، (ابوداؤد و کتاب الادب)

خالفوا للمشركین و فروا للحمی
مشرکوں یعنی جو سیوں کی مخالفت کرو اور
واحقوا للشوارب (بخاری کتاب البیاء)
برٹھاؤ، اور مونچھیں منڈواؤ،

اسکے بعد ہم اب اس نظام اخلاق کی تاریخ لکھتے ہیں جسکو اسلام نے عرب و عجم کے سامنے پیش کیا،

الحمد للہ رب العالمین
بابت غلط فہمی
حال زوجہ،
معاذ اللہ
کتاب التکلیف باب
حق الزوج علی
المرأۃ

اخلاق قرآنی

اسلام میں فقہی احکام کی اصلی تاریخ ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی سے شروع ہوئی ہے لیکن اصول دین یعنی عقیدہ توحید، عقیدہ رسالت، عقیدہ حشر و نشر اور دوسرے اسلامی عقائد کی تاریخ مکہ ہی میں مکمل ہو گئی انہی اصولی چیزوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصول اخلاق کی تعلیم بھی مکہ ہی میں دی، چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب اپنے بھائی کو آپ کی تحقیق حال کے لئے مکہ میں بھیجا تو انھوں نے پلٹ کر آپ کی پیغمبرانہ خصوصیت یہ بتائی کہ

دایتہ یا مہربکا دھلا اخلاق میں نے آپ کو مکارم اخلاق کا حکم دیتے

صحیح مسلم فضائل (ابی ذر) ہوئے دیکھا

ان اخلاقی تعلیمات کا ایک حصہ تو خود قرآن مجید میں مذکور ہے اور ایک حصہ کی تشریح و تفصیل احادیث کی کتابوں میں موجود ہے، لیکن تاریخی حیثیت سے یہ پتہ لگانا کہ آپ نے فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مکہ میں اور فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مدینہ میں بیان کیں، مشکل بلکہ ممکن ہے، اور جہاں تک ہم کو معلوم ہے محدثین کرام نے بھی احادیث کے متعلق کمی اور مدنی کی کوئی تفریق نہیں کی ہے، قرآن مجید کے کمی اور مدنی حصے بے شبہ ممتاز ہیں اور اہل نظر نے اون کی خصوصیات بھی الگ الگ قائم کر دی ہیں، جن میں ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ کمی سورہوں

میں زیادہ تر اصول دین اور اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے، تاہم قرآن مجید کی اوں اخلاقی تعلیمات میں بھی جو اصولی طور پر مکہ میں دی گئیں تاریخی ترتیب پیدا کرنا بہت مشکل ہے کیونکہ آیتوں کی تاریخ نامعلوم ہے، البتہ قرآن مجید کی بعض اخلاقی تعلیمات کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں دی گئیں، چنانچہ قرآن مجید کی جن آیتوں میں اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے اوں میں ایک آیت یہ ہے،

ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربىٰ ويهيى
عن الغشياء والمنكر والنجى
يعظكم لعلكم تذكرون
مسلمانوں! اللہ انصاف کرنے کا حکم دیتا، اولہ
(لوگوں کی قضا، احسان کرنا اور قربت والوں کو
مالی مدد دینے کا اور بیچائی کے کاموں اور
ناشیائے حرکتوں اور (ایک دوسرے پر) زیادتی کرنے
سے منع فرماتا ہو تم لوگوں کو دیسی دیسی نصیحتیں کرتا ہو)

(نحل - ۱۳)

اور اس آیت کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی اور حضرت عثمان بن مظعونؓ جو مہاجرین اولین اور سابقین اسلام میں ہیں، اسی آیت کو سن کر مکہ میں سلام لائے لیکن دوسری اخلاقی آیتوں کے متعلق ہم کو اس قسم کی تفصیلی معلومات حاصل نہیں ہیں البتہ مکی سورتوں میں جو اخلاقی تعلیمات مذکور ہیں، اوں سب کے کجا کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں اصول اخلاق میں داخل ہیں، اوں سب کی تعلیم مکہ ہی میں دی جا چکی تھی، اور ان تعلیمات کے مطابق مکہ میں اسلام کا جو اساسی نظام اخلاق قائم ہوا، اسکے اہم اجزاء حسبِ میل ہیں:

احترام نفس^(۱) انسانی

اس سلسلہ میں قتل انسانی کی عام ممانعت کی گئی ہے، جس میں کافر و مسلم کی کوئی تخصیص نہیں ہے،

ولا تقتلوا النفس التي حرام الله اور کسی کی جان کو جس کا مارنا اللہ نے

الاجل الحق (بنو اسرائیل - ۲) حرام کر دیا ہو، ناحق قتل نہ کرنا،

اور قتل اولاد کی رسم قبیح کو جو عرب میں مختلف صورتوں میں جاری تھی خصوصیت کیسا

سٹایا گیا ہے، مثلاً

(۱) اس کی ایک صورت یہ تھی کہ اولاد زینہ کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے اور قرآن

نے سورہ انعام کی ان آیتوں میں اسی کی مذمت اور ممانعت کی ہے،

وكان ذل زین لكثیر من المشیور لكن اسی طرح بہترے مشرکین کو انکے (بنائے ہوئے)

قتل اولاد ہم شریک ہم لیردو ہم شریکوں نے ان کے اپنے بچے مار ڈالنے کو (انکی نظروں

و لیل بسوا علیہم درہم میں) عمدہ کر دکھایا ہوتا کہ (آخر کار) انکو (ابدی) کت

ولو شاء الله ما فعلوه فذر ہم میں اے لوگو! اور تاکہ لوگ دین کو ان پر شبہ نہ کریں

وما یفترون، (کہ سیدھا راستہ سمجھائی نہ دے) اور خدا چاہتا تو یہ

لوگ یہ (بے رحمی کا کام نہ کرتے، تو دے لے بغیر) انکو (انعام - ۱۶)

قد خسر الذین قتلوا اولاد ہم بیشک وہ لوگ گھاٹے میں ہیں جنہوں نے

سفھا بغیر علم، (انعام - ۱۶) بد عقلی (اور) بے مالت سے اپنے بچوں کو مار ڈالا

(۲) لیکن عام طور پر لڑکیاں اس مصیبت میں مبتلا تھیں، اور لوگ ان غریبوں

کو زندہ درگور کر دیا کرتے تھے جس کے مختلف اسباب تھے، ایک سبب تو یہ تھا کہ لڑکیاں چونکہ

کسب معاش نہیں کر سکتی تھیں، اس لئے اہل عرب جو اکثر مفلوک الحال ہوتے تھے، ان کو

اپنے فقر و فاقہ کے اضافہ کا ایک سبب سمجھتے تھے، اور اس بنا پر انکو مار ڈالتے تھے، چنانچہ

سورہ بنو اسرائیل کی ایک آیت میں اس کی تصریح ہے،

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيتُ أَمْلًا
اور (لوگو) افلاس کے ڈر سے اپنی اولاد کو
نہن نور قہم وایاکم قتلہم
قتل نہ کرو اور ان کو اور تمکو میں روزی دیتے

کان خطا کبیوا (بنو اسرائیل ۴) میں اولاد کا جان سے مارنا بڑا گناہ ہے
اگرچہ اس میں اولاد کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہے۔ لیکن
امام رازی نے اس آیت کی تفسیر میں جو کچھ لکھا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ کو عام ہو
تاہم اس سے درحقیقت لڑکیاں ہی مراد ہیں، چنانچہ ان کے الفاظ یہ ہیں،

”لڑکیاں چونکہ کسبِ معاش کی قدرت نہیں رکھتی تھیں اور لڑکے کوٹ مار کر

کسبِ معاش کر سکتے تھے، اس لئے اہل عرب لڑکیوں کو قتل کر دیا کرتے تھے، نیز ان

کو یہ بھی خوف تھا کہ محتاج لڑکیوں کی طرف ان کا کفر و رغبت نہ ظاہر کرے گا، اس لئے

اون کا نکاح غیر کفو میں کرنا پڑیگا، جو موجبِ تنگ و عار ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ

نے فرمایا کہ ”وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ“ یعنی اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اور اولاد کا لفظ مر

اور عورت دونوں کو شامل ہے، اس بنا پر اس کے معنی ہوں گے کہ اولاد کی محبت کا

سبب اُس کا اولاد ہونا ہے، اور یہ ایک ایسا وصف ہے جو مرد اور عورت دونوں

میں مشترک طور پر پایا جاتا ہے، رہ گئی یہ بات کہ لڑکیوں کے زندہ رہنے سے فقر و فاقہ

کا خوف ہے، تو بچپن میں لڑکوں کی نسبت بھی یہی اندیشہ ہے، نیز پاپا ہج لڑکوں کی

نسبت بھی اس کا ڈر ہے، اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے ”وَلَا تَقْتُلُوا
وایاکم“ یعنی ہمیں اُنکو بھی روزی دیتے ہیں اور تم کو بھی جس کا مطلب یہ ہے کہ روزی

خداوند تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جس طرح اُس نے مردوں پر روزی کے دروازے

کھول دیئے ہیں، اُسی طرح عورتوں پر بھی روزی کے دروازے کھول سکتا ہو۔“

لیکن اکمالِ معلّم شرحِ مسلم سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے لڑکیوں کی طرح لڑکوں کو بھی مار ڈالتے تھے ۱

(۲) لڑکیوں کے مار ڈالنے کا دوسرا سبب یہ تھا کہ بعض اوقات وہ جنگ میں گرفتار ہو کر لونڈی بنائی جاتی تھیں جس کو عرب کی غیرت گوارا نہیں کرتی تھی اور غالباً ان کے نزدیک اس کا بھی بے غیرتی کا ایک سبب تھا، اس بنا پر ان کے نزدیک لڑکیاں موجبِ نکاح و عارتھیں، اور اُس کا یہ اثر تھا کہ عرب میں جب کسی عورت کو درِ ذہ شرمع ہوتا تھا تو اُس کا شوہر لوگوں سے روپوشی اختیار کر لیتا تھا اور جب تک ولادت نہ ہو لے روپوش رہتا تھا، لیکن ولادت کے بعد اگر اسکو یہ معلوم ہوتا تھا کہ لڑکا پیدا ہوا ہے تو خوش اور اگر لڑکی پیدا ہوتی تھی تو نہایت رنجیدہ ہوتا تھا، اور چند دنوں تک لوگوں کو منہ تک نہیں دکھلاتا تھا، اور اس مدت میں اس پر غور و فکر کرتا رہتا تھا کہ اس کو مار ڈالے یا زندہ رہنے دے، اور اس غور و فکر کے بعد جو لوگ انکے مار ڈالنے کا فیصلہ کر لیتے تھے وہ اُس کے مختلف طریقے اختیار کرتے تھے بعض لوگ زمین میں گڑھا کھود کر ان کو دفن کر دیتے تھے بعض لوگ ان کو پہاڑ کی چوٹی سے گرا دیا کرتے تھے، بعض لوگ ان کو ڈبو دیتے تھے، اور بعض لوگ ان کو ذبح کر دیا کرتے تھے، لیکن اس کا عام اور مستِ اول طریقہ زندہ درگور کر دینا تھا، اسی لئے قرآن مجید نے صرف ہی طریقہ کا ذکر کیا ہے،

واذا ابتغى احدكم ممّ بالانثى	اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کے پیدا
نخل وجهه وسورا دھو کظیم	ہونے کی خبر دے جائے تو (مارے بچ کے)
یتوا دی من القوم من سوء	اس کا منہ کا اپڑ جائے لوگوں سے بھیجے

۱۔ المعلّم شرحِ مسلم جلد ۴ ص ۲۲۳ تفسیر کبیر سورہ نخل جلد ۳ ص ۴۵

ما بئس ربہ ایسی سکھ علی ہوں عمار کے مارے جس کے دپیدا ہونے کی انکو خبر
امید مسہ فی التراب، دگنی چھپا چھپا پھرے راور دل میں منصوبے
(نخل رکوع ۱۰) سوچے کہ آیا اس ذلت پر بیٹی کو لئے رہا

روایات سے بھی زیادہ تو اسی طریقہ کا پتہ چلتا ہے، چنانچہ ایک بار حضرت قیس بن عامر
نے رسول اللہ صلعم سے بیان کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں آٹھ لڑکیوں کو زندہ درگور کیا
ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میرے ایک لڑکی تھی جس کو میرے حکم سے میری بی بی بناؤ سنگار
کر کے میرے پاس لائی، اور میں نے اُسکو ایک میدان کے نہایت گہرے گڑھے میں ڈال دیا
یہ صرف اسی شخص کی جدت طرازی نہ تھی، بلکہ بعض تفسیری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب
یہ عام رواج تھا کہ جس بیٹی کو باپ مار ڈالتا چاہتا تھا شرمع میں اُن سے کچھ تعرض نہ کرتا تھا لیکن
جب وہ قریب بلوغ کے ہو جاتی تھی تو ماں اُس کو اچھے کپڑے پہنا کر جسم میں خوشبو لگا کر اد
بنا سنوار کر اُس کے ساتھ کر دیتی اور وہ اُس کو اپنے ہمراہ بیابان میں لیجاتا جہاں پہلے سے
ایک گدھا کھدا ہوا تیار رہتا، اُس میں اُس لڑکی سے بھانکنے کو کہتا اور خود پیچھے سے اُس کو
اُس میں ڈھکیل دیتا، مدینہ میں پہنچ کر اس اخلاقی اصول میں مختلف ترقیاں ہوئیں مثلاً

(۱) قصاص اور اصلاح قصاص کے متعلق کہ میں جو اجمالی حکم اس آیت میں دیا گیا تھا،

ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا

لولیہ سلطاناً فلا یسرف

فی القتل انہ کان منصوراً

(بنو اسرائیل - ۴۷)

مدینہ میں اس کی توضیح کی گئی، کیونکہ عرب میں:

۱، اگر کسی کم رتبہ قبیلہ کا شخص کسی بلند رتبہ قبیلہ کے آدمی کو مار ڈالتا تھا تو مقتول کے وارث صرف قاتل ہی کے قتل پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ اس قبیلہ کے بہت سے اشخاص کو قتل کر دیتے تھے،

(۲) یہاں تک کہ خود معمولی درجہ کے قاتل سے قصاص نہیں لیتے تھے بلکہ اس کو چھوڑ کر اس قبیلہ کے متعدد سرداروں کو مار ڈالتے تھے،

(۳) صرف قاتل کے قتل ہی پر اکتفا نہیں کرتے تھے، بلکہ اس کا شہ کر ڈالتے تھے، یعنی اس کے ناک کان ہاتھ پاؤں سب کاٹ ڈالتے تھے،

لیکن درحقیقت ان طریقوں سے قصاص کا اصلی مقصد نہیں حاصل ہوتا تھا بلکہ اس قتل و خوریزی کے جذبہ کو اور بھی تحریک ہوتی تھی، اس لئے مدینہ میں خداوند تعالیٰ نے قصاص کے اصل مقصد کو واضح کیا، اور بتایا کہ فرضیت قصاص کی اصلی غرض خوریزی کا انسداد ہے،

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يٰۤاٰ

اور عقلمند! قصاص (کے قاعدے)

اولیٰ الباب (بقہ - ۲۲) میں تمہاری زندگی ہے،

اس مقصد کے واضح کرنے کے بعد عملاً قصاص میں مساوات کا حکم دیا گیا،

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ

مسلمانو! جو لوگ تم میں، مارے جائیں اور

الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرَامِ بِالْحَرَامِ

دکے مارے، میں نیکو (جان کے) بدلے (جان)

وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاَنْثٰى

کا حکم دیا جاتا ہے آزاد کے بدلے آزاد اور غلام

بِالْاَنْثٰى (بقہ - ۲۲)

کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت

کہ جس قصاص اعضا کے متعلق کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا، اس لئے اس کے متعلق تو رات میں جو احکام مذکور تھے، وہ مدینہ میں مسلمانوں پر بھی عائد کئے گئے،

وکتبا علیہ فیہا ان النفس بالنفس
والعین بالعين والالفت بالالف
والاذن بالاذن والسن بالسن
والجروح قصاص،

اور ہم نے تورات میں یہودی پر یہ فرض کیا
تھا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے
آنکھ، اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے
بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور

(مائدہ - ۷)

زخموں کا بدلہ دو ایسے ہی زخم،

قصاص کے بدلے بعض صورتوں میں صرف دیت و کفارہ کی ہدایت کی گئی،

وما کان لمؤمن ان یقتل مؤمنا
الا خطاء ومن قتل مؤمنا خطا
فتحیر رقبۃ مؤمنۃ ودية
مسلمۃ الی اہلہ الا ان یصل
فان کان من قوم عدو لکم
وهو مؤمن فتحیر رقبۃ مؤمنۃ
وان کان من قوم بینکم و بینہم
میتاق فدیۃ مسلمۃ الی اہلہ
وتحیر رقبۃ مؤمنۃ فمن لمجد
فصیام شہرین متتابعین توبۃ
من اللہ کانت اللہ علیہا
حکما

اور کسی مسلمان کو رو نہیں کہ مسلمان کو جان
مار ڈالے مگر غلطی سے (مار ڈالنا تو دوسری بات ہے)
اور جو مسلمان کو غلطی سے (بھی) مار ڈالے تو ایک
مسلمان بردہ آزاد کرے، اور وارثان مقبول
کو غنہ دے (سوا لگ، مگر یہ کہ وارثان مقبول
خوبنہا) معاف کر دیں پھر اگر مقتول ان لوگوں میں
کا ہو جو تم مسلمانوں کے دشمن ہیں اور وہ خود
مسلمان ہو تو دس ایک مسلمان بردہ آزاد کرنا
ہوگا، اور اگر مقتول ان لوگوں میں کا ہو جن میں
تم میں (صلح کا عہد و پیمان) ہو تو قاتل کو چار مہینے
کہ، وارثان مقبول کو خوبنہا پہنچائے اور ایک
علاوہ ایک مسلمان بردہ (بھی) آزاد کرے اور
جس کو مسلمان بردہ آزاد کرنے کا مقدور نہ ہو

(۲) مکہ میں موسیٰوں کے قتل کے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی لیکن مدینہ میں ایکبار
افس بن شریق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر خدا عانہ اور منافقانہ طریقہ سے اسلام
کا اظہار کیا، لیکن جب آپ کی خدمت سے واپس ہوا تو مسلمانوں کی ایک جماعت کی کھیتی باری
میں آگ لگا دی اور اون کے گدھے مار ڈالے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ

فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ

(بقرہ - ۲۵)

یہ آیت اگرچہ ایک خاص شخص سے تعلق رکھتی ہے، لیکن امام رازی نے تصریح کی ہے کہ اکثر محققین
مفسرین کے نزدیک وہ اون تمام اشخاص کو شامل ہے جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں، اور
خود مختلف دلائل سے اس کی تائید کی ہے،

(۳) مکی سورتوں میں خود کشی کے متعلق بھی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی لیکن مدینہ

اس کے متعلق یہ آیت اتری،

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (نہ - ۵)

تاہم یہ دونوں آیتیں اس معاملہ میں قطعی نہیں ہیں پہلی آیت میں بعض مفسرین کے نزدیک "حَرْث"
سے مرد و عورت اور نسل سے اون کے بچے مراد ہیں، کیونکہ یہ آیت جس شخص کے متعلق نازل ہوئی
ہے اس نے ایک گروہ کی عورتوں، مردوں، اور بچوں کو قتل کر دیا تھا اور دوسری آیت میں تمام
مفسرین کے نزدیک بالاتفاق یہ حکم دیا گیا ہے کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کی جان نہیں
مارنا چاہئے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اس میں خود کشی بھی داخل ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں

کے نزدیک اس میں خودکشی داخل نہیں ہے لیکن انہوں نے اس پر جو دلیل قائم کی ہے، امام راویؒ نے اس کی تردید کر کے لکھا ہے کہ اس ممانعت میں خودکشی بھی داخل ہو سکتی ہے،
(۴) اولاد کے مار ڈالنے کی جو ممانعت کلیاتوں میں کی گئی تھی اس کو اور بھی زیادہ مہلک
کیا گیا، اور وہ بیعت علی الاسلام کے شرائط میں داخل کی گئی،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ
فِي الْمَنَافِقِ عَلَىٰ أَنْ لَا يَمْسُرْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا
يُزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ وَلَا دَهْنُ
اَلْأَكَاكِ
اے پیغمبر جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں
آئیں (اور) تم سے اس پر بیعت کرنی چاہیں
کہ کسی غیر کو اللہ کا شریک نہیں ٹھہرائیں گی
اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی
اور نہ دختر کشی کریں گی (تو ان شرطوں

(متحدہ - ۲) پر تم ان سے بیعت لے لیا کرو)

تفسیر فتح البیان میں ہے کہ فتح مکہ کے زمانہ میں جب اہل مکہ کی عورتیں آپ کی خدمت میں
بیعت کے لئے حاضر ہوئیں تو خداوند تعالیٰ نے آپ کو اون سے انہی شرائط پر بیعت لینے کا حکم
دیا، امام رازیؒ نے اور بھی چند روایتیں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اہل مدینہ
کی عورتوں بلکہ مردوں سے بھی انہی شرائط پر بیعت لی ہے،

قتل نفس کی ان صریح صورتوں کے علاوہ قتل کے اور بھی متعدد مشتبہ اور مخفی طریقے ہیں
جن کی صریح ممانعت قرآن مجید میں مذکور نہیں ہے مثلاً اسقاطِ حمل اور عدم استقرارِ حمل کی تبدیلیوں
کے متعلق قرآن مجید میں کوئی صریح امتناعی حکم نظر نہیں آتا، البتہ یہ ممکن ہے کہ دلالتِ انقضائے
انقض سے ان کی ممانعت ثابت کی جائے یا یہ کہ عرب میں عملاً ان کا رواج ہی نہ رہا ہو،

(۲)

عفت و عصمت

اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ متعدد کی آیتوں میں اس کا ذکر بھی نقل ہی کے سلسلہ میں کیا گیا ہے مثلاً

وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ
اللَّهُ (البالحق وَلَا يَزْنُونَ،
(فرقان - ۷)

اور خدا نے رحمان کے خاص بندہ میں جو
ناحق نہ اور کسی شخص کو جان نہیں مارتے
کہ اسکو خدا نے حرام کر رکھا ہو اور نہ زنا

اور زنا کے پاس (دھوکہ بھی) نہ پھینکنا کیونکہ
وہ بیچاری ہے اور دہشت ہی، برا چلن ہو
اور کسی کی جان کو جس کا مارنا اللہ نے

(نبی اسرائیل - ۴) حرام کر دیا ہے ناحق قتل نہ کرنا،

اس کے علاوہ کئی آیتوں میں اُس کی ممانعت اور بھی مختلف طریقوں سے کی گئی ہے مثلاً
 اوپر کی آیتوں میں صریح الفاظ میں اُس کی ممانعت کی گئی ہے بعض آیتوں میں اس سے نفل
 میں اس کا تذکرہ کیا گیا ہے،

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ
 (وہ ایمان والے کامیاب ہوئے، جو اپنی شرمگاہوں

الاعلیٰ ازواجہم او مملکت کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بی بیوں یا
ایمانہم فانہم غیر مملو مین اپنے ہاتھ کے مال یعنی لونڈیوں سے کہ نہیں
فمن ابتغی وراء ذالک فادبہم اللہ تعالیٰ ان پر کچھ الزام نہیں لیکن جو اسکے علاوہ
ہم العیون، (مومنون - ۱۰) طلبہ گار ہوں تو وہی لوگ سد (شرعیہ) اخلاق

اور متعدد آیتوں میں فواحش کا لفظ استعمال کیا گیا ہے،

ولا تقربوا الفواحش ما ظہر منها وما بطن (الانعام - ۱۹) اور بیچائی کی باتیں جو ظاہر ہوں اور جو
والذین یجتنبون کبائر الاثم (اور خدا کا پابدار اجر) اور لوگوں کے لئے
والفواحش (شوری - ۴۲) جو بڑے بڑے گناہوں اور بیچائی کی باتوں
الذین یجتنبون کبائر الاثم دینک عمل کرنے والوں سے وہ لوگ اذیں جو
والفواحش الا للہم ان ربکم سے بڑے بڑے گناہوں اور بیچائی کے کاموں
واسع المعصیۃ سے بچتے رہتے ہیں مگر چھوٹے چھوٹے گناہ (کہ ان سے بڑے
النجم - ۲) بچ سکتا ہو، بیشک تیرا خدا بڑی مغفرت والا ہو

ان آیتوں میں فواحش سے صرف زنا مراد ہے، یا زنا کے علاوہ اس میں بیچائی کی او
صورتیں بھی داخل ہیں؛ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ
اس سے صرف زنا مراد ہے، چنانچہ وہ لا تقربوا الفواحش ما ظہر منها وما بطن
کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ”عرب کے لوگ علانیہ زنا کو پسند نہیں کرتے تھے، بلکہ مخفی طور پر
اس کے مرتکب ہوتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں خفیہ و علانیہ دونوں
طریقوں سے زنا کرنے کی ممانعت کی“ لیکن امام رازی نے لکھا ہے کہ لفظ عام ہے اور وہ

بیحیائی کے تمام خفیہ و علانیہ کاموں کو شامل ہے، اور اون سب میں ممانعت کی وجہ یعنی بیحیائی بھی موجود ہے، اس لئے اس تخصیص کی کوئی وجہ نہیں، ہر بہر حال زنا کے ساتھ فحاشی اور بدکاری کی اور فتنی صورتیں تھیں وہ ان آیتوں کے ذریعہ سے حرام کر دی گئیں، اور اس طبع و عصمت کا مفہوم مکمل کر دیا گیا، مدینہ میں پہنچ کر اس کو اخلاقی جرم کے علاوہ ایک تعزیری جرم بھی قرار دیا گیا، اور فحاشی اور بدکاری کی تعزیری سزائیں مقرر کی گئیں جو اول اول ضرر معاشرتی اور اجتماعی حیثیت رکھتی تھیں یعنی عورت کے لئے یہ حکم تھا کہ وہ گھر میں مقید رکھی جائے اور مرد کو نہ جبر و تویح کی جائے چنانچہ یہ دونوں سزائیں اس آیت میں الگ الگ لگ کر ہیں

والتي ياتين الفاحشة من
اور مسلمانوں، تمہاری عورتوں میں سے جو عورتیں

نساءكم فاستشهدوا عليهن
بدکاری کی مرتکب ہوں تو ان کی بدکاری،

اربعة منكم فان شهدوا
پانے لوگوں میں سے چار کی گواہی لو پس اگر گواہ

فامسكوهن في البيوت حتى
انہی بدکاری کی تصدیق کریں تو دروازے پر قفل

يتوفهن الموت او يحجل الله
ان عورتوں کو گھروں میں بند رکھو نہ تک

لهن سبيلا والذات ياتنها
کہ موت ان کا کام تمام کر دے، یا ان کے

منكم فاذوهما فان تابا وصليا
لئے کوئی (اور) رستہ نکالے، اور جو دو شخص تم

فاعرضوا عنهما ان الله كان
لوگوں میں سے بدکاری کے مرتکب ہوں تو انکو

توابا رحيماء
زجر و تویح کر دو پھر اگر توبہ کریں اور اپنی حالت

کی اصلاح کر لیں تو ان سے (اور زیادہ)

(النساء - ۳۴)

کیونکہ باہر نکلنے والی عورتیں زیادہ تر بدکاری میں مبتلا ہوتی ہیں، اس لئے گھر میں روک رکھنے سے اون کی حالت رو بہ اصلاح ہو سکتی ہے، لیکن مرد کو ضروریات معاش کے لئے گھر سے

لازمی طور پر نکلنا پڑتا ہے، اس لئے اس کے لئے صرف زجر و توبیخ پر اکتفا کیا گیا، لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ زجر و توبیخ عورت اور مرد دونوں کی مشترکہ سزا ہو، اور گھر میں بند رکھنا صرف عورت کے لئے مخصوص ہو،

اس کے بعد یہ سزا منسوخ ہو گئی، لیکن اس نسخ کے متعلق مفسرین میں اختلاف ہے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت اول اول اس حدیث سے منسوخ ہوئی،

قال خذ و عقی خذ و عقی قد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے سیکھ لو
جعل اللہ لهن سبيلا البكر جعل اللہ لهن سبيلا البكر
بالبكر والشيب بالشيب البكر باللبكر والشيب بالشيب البكر
تجلد وتنفي والشيب تجلد وتنفي
توجعوا

پھر یہ حدیث سورہ نور کی اس آیت

الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة
عورت اور مرد زنا کریں تو اوں دونوں میں سے ہر ایک کو سو درے مارو،

سے منسوخ کر دی گئی، لیکن یہ صورت صرف اُن لوگوں کے مذہب کے مطابق صحیح ہو سکتی ہو جن کے نزدیک قرآن حدیث سے اور حدیث قرآن سے منسوخ ہو سکتے ہیں، لیکن جو لوگ نسخ کی اس صورت کے قائل نہیں ہیں، اوں کے نزدیک یہ آیت اور یہ حدیث کوئی بھی منسوخ نہیں ہو، بلکہ یہ حدیث ایک اجمال کی تفصیل اور ایک عموم کی تخصیص ہے، یعنی پہلی آیت سے یہ ثابت ہوتا تھا کہ بدکار عورتوں کے گھر میں بند رکھنے کی ایک حد ہے، اس کے بعد خدا اوں کے لئے کوئی اور راستہ نکالے گا، اور وہ راستہ وہی ہے جو اس حدیث میں بیان کر دیا گیا ہے، یعنی شکر

سنگساری اور باکرہ کے لئے درہ اور جلاوطنی، اسی طرح سورہ نور کی آیت باکرہ اور ثبہ و دونوں کے لئے عام ہے، لیکن اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ وہ صرف باکرہ کے لئے مخصوص ہے، ثبہ عورتیں اوس میں شامل نہیں ہیں، بلکہ اون کی سزا سنگساری ہے، اسی نسخ سے بچنے کے لئے ابو مسلم اصفہانی نے ایک اور راستہ نکالا ہے، اور اوس پر متعدد دلائل قائم کئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ آیت کے پہلے ٹکڑے یعنی "والتی یا تین الفاحشۃ من نسائکم" کا تعلق ان دو عورتوں سے ہے جو باہم ایک دوسرے سے ملوث ہوں، اور گھر میں بند رکھنے کی سزا ان ہی کے لئے مقرر کی گئی تھی کہ خدا اون کے لئے کوئی دوسرا راستہ نکال دے یعنی بطریق نکاح اون کو قصائے شہوت کی توفیق دے، اسی طرح آیت کے دوسرے ٹکڑے، یعنی "واللذان یا تیاہما منکم فاذوہما" کا تعلق ان دو مردوں سے ہے جو باہم فعل خلافت وضع فطری کا ارتکاب کریں اور ان کی سزا کم سے کم زجر و توبیخ یا زیادہ سے زیادہ زد و کوب ہے، لیکن اس موقع پر ہم اون کے دلائل سے بحث نہیں کرنی چاہتے، البتہ تاریخی حیثیت سے یہ ثابت ہونا چاہئے کہ عرب میں فعل خلافت وضع فطری کا رواج تھا، لیکن جہاں تک ہم کو معلوم ہے اہل عرب اس سے اس قدر نا آشنا تھے کہ ولید بن عبد الملک کہا کرتا تھا کہ اگر خدا نے قرآن مجید میں آل لوط کا ذکر نہ کیا ہوتا تو یہ بات میرے خیال میں بھی نہ آتی کہ کوئی شخص ایسا بھی کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ اس حالت میں عورتوں کے گھر میں روک رکھنے سے کیا فائدہ حاصل ہوگا، لیکن اگر اس رے کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ نتیجہ ضرور نکلتا ہے کہ مدینہ میں پہنچ کر عصمت و عفت کا منہم زیادہ وسیع و عام ہو گیا، اور اُس میں وہ صورتیں بھی شامل ہو گئیں جن کا ذکر کئی آیتوں میں نہیں کیا گیا تھا، اس کے علاوہ مدینہ میں پہنچ کر ان قانونی سزاؤں

لے تاریخ اختلاف سیوطی تذکرہ ولید بن عبد الملک،

کے ساتھ فحاشی اور بدکاری کی روک تھام کے لئے اخلاقی اور معاشرتی حیثیت سے بھی متعدد احکام نازل ہوئے،

(۱) بعض لوگوں نے بدکاری کو ذریعہ معاش بنالیا تھا اور اپنی لونڈیوں کو اس غرض کیلئے بدکاری پر مجبور کرتے تھے، اور اس طریقہ سے جو رقم حاصل ہوتی تھی اس کو اپنے صرف میں لاتے تھے، چنانچہ عبداللہ ابن ابی راس المنافقین کے پاس اس قسم کی چھ لونڈیاں تھیں جن میں سے بعض لونڈیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی شکایت کی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَلَا تَكُنْ هَٰؤُلَاءِ نٰكِمٍ عَلٰی الْبَغَاۗءِ
تھاری لونڈیاں جو پاکدامن رہنا چاہتی
ان اردن تمھنا لتبتغوا عرض
ہیں اون کو دنیا کی زندگی کے عارضی
الحیوۃ الدنیا (نور - ۲)
فائدے کی غرض سے حرامکاری پر مجبور نہ کرو

(۲) بدکار عورتوں سے جب تک وہ توبہ نہ کر لیں نکاح کرنا مسلمانوں کے لئے حرام قرار دیا گیا، چنانچہ ہجرت کے بعد جو مسلمان مکہ میں رہ گئے تھے، مکہ سے مدینہ تک ان کا پہنچنا حضرت مرثد بن ابی مرثد الغنوی سے متعلق تھا، وہ ایک رات اسی غرض سے مکہ میں آئے، اور ایک پابند سلاسل مسلمان کو ساتھ لے چلنے کے لئے بلایا، سو اتفاق سے اون کی زمانہ جاہلیت کی آشنا ایک پیشہ ور عورت جس کا نام عناق تھا گھر سے نکلی اور ان کی پرچھائیں دیکھ کر اون کو پہچان لیا اور نہایت گرجوشی کے ساتھ مل کر اپنے گھر میں شب باشی کرنے کی دعوت دی لیکن انھوں نے معذرت کی کہ زنا حرام ہو گیا ہے، اس پر اس نے شور و غل مچانا شروع کیا، تو وہ ایک پہاڑ کے غار میں جا کر چھپ گئے، کفار نے تعاقب کیا لیکن وہ بچ نکلے اور وہاں سے پلٹ کر مدینہ میں آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عناق کے ساتھ نکاح کرنے کی خواہش ظاہر کی، لیکن

لے ابو داؤد کتاب لطلاق باب فی تعظیم الزنا، مزید تفصیل تفسیروں سے لی گئی ہے،

آپ خاموش ہو رہے اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی،

الزانی لا ینکح الا ذانیۃ او مشرکۃ بدکار مرد تو بدکار عورت یا مشرکہ عورت

والزانیۃ لا ینکحھا الا زان ہی سے نکاح کریگا، اور بدکار عورت

او مشرکۃ و حرم ذلک علی کو بھی بدکار یا مشرک کے سوا اور کوئی

المومنین ۵ نکاح میں نہ لائیگا اور دو دیندار مسلمانوں

پر تو ایسے تعلقات حرام ہیں، (نور - ۱)

اور اس آیت کی بنا پر آپ نے اون کو اس سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی
بعض لوگوں کے نزدیک اگر بدکار عورت بدکاری سے تائب ہو جائے تو اس سے ایک
مسلمان نکاح کر سکتا ہے،

(۳) رانڈوں، غلاموں، اور لونڈیوں کے نکاح کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ وہ اس ذریعہ

اپنی عصمت و عفت کی حفاظت کر سکیں،

وانکحوا الا یا مھ منکم و الصالحین اور اپنے رانڈوں کے نکاح کر دو اور اپنے

من عبادکم و اما تمکم ان ینکحوا غلاموں اور لونڈیوں میں سے اون کے

فقرا ۛ ینعنھم اللہ من فضلہ جو نیک بنت ہوں اگر یہ لوگ محتاج

واللہ واسع علیمہ ہوں گے تو اللہ اپنے فضل سے ان کو غنی

کر دیگا، اور اللہ گنجائش والا اور بکے حال ہے (نور - ۴)

لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے نکاح کرنے کی قدرت نہیں رکھتے تھے ان کو ضبط نفس
کی تاکید کی گئی،

لے نسائی کتاب النکاح باب تزویج الزانیۃ،

ولیس تعفف الذین لا یحیدون اور جو لوگ کما حقہ کرنے کا مقصد نہیں رکھتے
نکاحا حتی یغنیہم اللہ من اون کو چاہیے کہ ضبط کریں یہاں تک کہ
فضلہ (دور - ۴)

(۴) اس قسم کے متعدد اخلاقی اور معاشرتی احکام نازل ہوئے جو پاکبازی، اولہ
رفعِ تہمت کے لئے ضروری ہیں، مثلاً،

(۱) یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا
بیوتا غیر بیوتکم حتی تستأمنوا
وتسلموا علی اہلہا، (دور - ۴)

(۲) فان لم تجدوا فیہا احد
فلا تدخلوها حتی یؤذن
لکم وان قیل لکم ارجعوا
فارجعوا ہوا ذکی لکم ہ
(دور - ۴)

(۳) یا ایہا الذین آمنوا لیستأذنکم
الذین ملکت ایمانکم
والذین لم یبلغوا الحلم
منکم ثلث مرات من قبل
صلوة الفجر وحين یفتنون
ثیابکم من الظہیرۃ ومن

مسلمانو! تمہارے ہاتھ کے مال دینی نوہی
غلام، اور تم میں سے جو (صد) بلوغ کو نہیں پہنچے
تین وقوتوں میں (تمہارے پاس آنے کی) تم سے
اجازت لے لیا کریں (ایک تو نماز صبح پہلے
اور) دوسرے جب تم دوپہر کو (سونے کے لئے)
پکڑے اُتار کرتے ہو، اور تیسرے، نماز عشا

- بعد صلوٰۃ العشاء ثلث
عوزات لکم لیس علیکم
ولا علیہم جناح بعدھن
طوافون علیکم بعضکم
علی بعض، ۵
(نور - ۸)
- (۴) واذ بلغ الاطفال منکم
الحلم فلیستادوا کما استاد
الذین من قبلہم
(نور - ۸)
- (۵) قتل للمؤمنین یغضوا من
البصارہم ویحفظوا فرجہم
ذلک اذکی لہم (نور - ۴)
وقل للمومنات یرغضن من
البصارہن ویحفظن فرجہن
ولا یریدن زینتہن الا ما
ظہر منها ولیضربن بخمرہن
علی جیوبہن ولا یریدن
زینتہن الا لبعولتہن او
- کے بعد (یعنی) تین وقت تمھارے پرے کے وقت میں
ان (راوی) کے سوا (نہ تو بے اذن آنے دینے ہیں)
تم پر کچھ گناہ ہو اور نہ (بے اذن چلے آنے میں) اُن
کچھ گناہ ہو کیونکہ وہ اکثر تمھارے پاس آتے جاتے
ہیں، (اور) تم سے بعض کو (یعنی ٹنڈی غلاموں کو)
بعض (یعنی تمھارے) پاس آنے جانے کی ضرورت ہے
(اور) مسلمانوں! جب تمھارے (لڑکے) حد بلوغ
کو پہنچیں تو جس طرح اُن اگلے (واو) سے
عمر کے گھروں میں آنے کیلئے، اذن مانگا کرتے ہیں
اُسی طرح، اُن کو بھی اذن مانگنا چاہئے،
(اے پیغمبر) مسلمانوں سے کہو کہ اپنی نظریں
نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
کریں اس میں (ونکی زیادہ صفائی ہو،
اور) اے پیغمبر! مسلمان عورتوں سے کہو کہ وہ بھی
اپنی نظریں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی
حفاظت کریں اور اپنی زینت (کے متاع) کو
ظاہر نہ ہونے دیں مگر جو اوہیں (چاہر و ناجا،
کھلا رہتا ہو) تو اس کا ظاہر ہونے دینا مضائقہ کی
بات نہیں) اور اپنے سینوں پر ڈوٹوں کے

اباھن او اباآء بعولھن او
 ابناھن او ابناآء بعولھن
 او اخوانھن او بنی اخوانھن
 او بنی اخواتھن او نسائھن
 او ما مملکت ایمانھن او
 التابعین عنیر اولی الاریۃ
 من الرجال او العفل الذین
 لم ینظھروا علی عورات
 النساء ولا یضربن بآذانھن
 لیعلم ما یخفین من زینتھن
 (نور - ۴)

بھل مارہیں اور اپنی زینت (کے مقنا) کو کھینچ کر
 ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے باپ
 پر یا اپنے خاوند کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے
 بھانجوں پر یا اپنی (یعنی اپنے میں جوں کی عورتوں
 پر یا اپنے ہاتھ کے مال دینی لونڈی غلاموں پر)
 دیا گھر کے لگے ہوئے ایسے خدیتوں پر کہ مرد تو میں
 دگر عورتوں سے کچھ غرض نہیں رکھتے، یا لڑکوں
 پر جو عورتوں کے پردے (کی بات) سے
 آگاہ نہیں ہیں (چلیں)، اپنے پاؤں
 ایسے زور سے نہ رکھیں کہ (لوگوں کو) ان کے
 اندرونی زیور کی خبر ہو،

د، والقواعد من النساء اللّٰتی لا
 یرجون نکاحا فلیس علیھن
 جناح ان یضعن ثیابھن غیر
 متبرجت بزینۃ وان یتعففن
 خیر لھن،
 (نور - ۸)

اور بڑی بوڑھی عورتیں جن کو نکاح کی امید
 (باقی) نہیں رہی، اگر اپنے کپڑے (چادڑ
 وغیرہ) اتار رکھا کریں تو اُس میں (اون پر)
 کچھ گناہ نہیں بشرطیکہ (اون کو) اپنا، بنا
 دکھانا منظور نہ ہو اور (اگر اسکی بھی) احتیاط
 کریں تو انکے حق میں اور بھی بہتری،

اس معاملہ میں زوجِ مطہرات یعنی رسول اللہ صلعم کی بی بیوں کا خاص درجہ قائم کیا گیا اور انکو
 خصوصیت کے ساتھ یہ ہدایت کی گئی،

(۸) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ لَسْتُمْ كَاٰحِدٍ مِّنَ
النِّسَاءِ اِنَّ اَلْقِيَّتَيْنِ فَلَـ
تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي
فِيْ قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْبٌ قَوِيٌّ
مَعَ رَفَاوِ قَرْنٍ فِىْ بَيُوْتِكُنَّ كَوِ
تَبْرِجْنَ تَبْرِجِ الْجَاهِلِيَّةِ
(احزاب - ۴۰)

پیغمبر کی بی بیواتم کچھ عام عورتوں کی طرح تو ہوں
نہیں ہیں، اگر تمکو پرہیزگاری منظور ہو تو وہ بی
زبان سے کسی کے ساتھ بات نہ کیا کرو کہ ایسا
کر دو گی، تو جس کے دل میں کسی طرح کا کھوٹ ہو،
وہ (خدا جانے) تم سے (کس طرح کی توقعات پیدا
کرے، اور اپنے گھروں میں جہی بیٹھی رہو اور
اگلے زمانہ جاہلیت کے (سے) بناؤ سنگار نہ دکھاؤ

(۹) وَاِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوْهُنَّ
مِّنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ
لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ
(احزاب - ۴۱)

اور جب پیغمبر کی بی بیوں سے تمہیں کوئی چیز
مانگنی ہو تو پردے کے باہر (کھڑے رہ کر)
اون سے مانگو اس سے تمہارے دل (ان کی طرف سے)
خوب پاک (رہنا) رہینگے اور (ایسی طرح) ان کے دل بھی

(۱۰) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ فِىْٓ اَلْذٰرِ اَجَلٌ
وَبَيِّنَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
يَدْرِيْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ جَلَدٍ بَيِّنٍ
ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يَّعْرِفْنَ فَلَا
يُؤْذِيْنَ (احزاب - ۴۸)

اے پیغمبر نبی بی بیوں اور اپنی بیٹیوں اور
مسلمانوں کی عورتوں سے کہہ دو کہ اپنی
چادروں کے گھونگھٹ نکال یا کریں،
اس سے غالباً یہ (الگ) پہچان پڑیں گی کہ
نیک بخت ہیں، اور کوئی چھڑے گا نہیں،

شراب بھی اسی سلسلہ کی چیز ہے، شراب کے متعلق مکہ میں جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے
وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ
اور (اسی طرح) کھجور اور انگور کے پھلوں

تَحْذَرُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِذْقًا
ہم تمکو ان کا شہرہ پلاتے ہیں تم اون کی شراب
حسناء، (نمل - ۹)

امام رازی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں حرمت شراب کا اشارہ موجود ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ نے "رزق حسن" سے الگ اس کا تذکرہ کیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صرف شہوانی حیثیت سے عمدہ چیز ہے، شرعی حیثیت سے عمدہ روزی نہیں ہے، مدینہ آکر اس اشارہ نے تصریح کی صورت اختیار کی اور اس کے متعلق تبدیع احکام نازل ہوئے، چنانچہ اس کے متعلق سب سے پہلے سورہ بقرہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
لوگ تم سے شراب اور جوئے کے متعلق پوچھتے ہیں
قُلْ فِيهِمَا اِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
تو کہہ دو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے، اور
لِلنَّاسِ وَاثْمُهُمَا اَكْبَرُ مِنَ
لوگوں کیلئے فائدے بھی ہیں لیکن ان دونوں کے
فائدے سے ان دونوں کا گناہ زیادہ ہے
(بقرہ - ۲۴)

جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ میں پہنچ کر اس قسم کی اخلاقی فضا پیدا ہو گئی تھی کہ لوگ شراب کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کرنے لگے تھے، اور غالباً سوال کی بنیاد اس امر پر تھی کہ شراب میں نقصانات کے ساتھ مختلف قسم کے فوائد بھی موجود تھے، لیکن خداوند تعالیٰ نے نقصانات کی کثرت کی بنا پر اس کو ایک قابلِ احتراز چیز قرار دیا، تاہم چونکہ اس آیت میں صریح ممانعت نہیں کی گئی تھی بلکہ صرف شراب اور جوئے کے نفع و نقصان کا موازنہ کر کے کنایہ اون سے روکا گیا تھا، اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے تسکین نہیں ہوئی اور اون کے سامنے جب یہ آیت پڑھی گئی تو انھوں نے فرمایا،

اللّٰهُمَّ بَيْنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنًا نَّشْفَا
خداوند! شراب کے متعلق ہمارے لئے تسکین بخش بیان فرما

اس کے بعد بعض صحابہؓ نے شراب پی کر امامت کی توفیق کی حالت میں کچھ کچھ پڑھ گئے اُن
سورہ نسا کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ (نسا - ۴) پڑھو،

اور اس کے نازل ہونے کے بعد جب نماز کا وقت آتا تھا تو رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایک
اعلان کرتا تھا کہ ”کوئی مخمور نماز میں شامل نہ ہونے پائے“ تاہم چونکہ یہ مانعت بھی محدود تھی
اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے بھی تسکین نہیں ہوئی اور انھوں نے خدا سے پھر وہی سوال کیا کہ
اللهم ديني لذاني الخمر بيا ناستفأ خداوند! شراب کے متعلق ہمارے لئے تسکین بخش فرمائے
اس کے بعد سورہ مائدہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
الْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ الْأَزْلَامُ رِجْسٌ
مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ انما يريد
الشَّيْطَانُ أَنْ يُوَقِّعَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَلِئِنْ كُنْتُمْ
عَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ

مسلمانو! شراب، حوا، بت اور جوئے
کے تیر بالکل ناپاک ہیں اور شیطان کے
کام ہیں تو تم ان سے باز آؤ کہ تم کو
فلاح حاصل ہو شیطان تو صرف یہ
چاہتا ہے کہ تم لوگوں میں شراب اور
جوئے کے ذریعہ سے دشمنی اور بغض ڈال
دے اور تم کو خدا کی یاد سے
اور نماز سے روک دے، تو بولو!

(مائیدہ - ۱۲)

اب اس آیت سے شراب قطعی طور پر حرام ہو گئی، اور حضرت عمرؓ پکار اٹھے انتھینا ہم باز آئے
لے

لے
نہیں بلکہ شراب بھی
بے حد و حد میں بھی
آیت نازل ہوئی
یعنی خمر
منہ ہونے لگا

تفان نے حرمتِ شراب کی اس تدریجی ترتیب کی حکمت اور مصلحت یہ بتائی ہے کہ اہل عرب شراب کے سخت عادی تھے اور اُس سے اون کو مختلف فوائد حاصل ہوتے تھے، ایسی حالت میں اگر شراب دفعۃً حرام کر دیجاتی تو اون پر نہایت شاق گذرتا، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک شراب پہلی ہی آیت سے حرام کر دی گئی تھی، البتہ اوس کے بعد سورہ مائدہ کی آیت نے اس حرمت کو اور بھی موکد کر دیا، بہر حال حرمتِ شراب کے بعد رسول اللہ صلعم کے حکم سے مدینہ میں اوس کا عام اعلان کیا گیا، اور نہایت شدت کے ساتھ اس اعلان پر عمل ہوا چنانچہ حضرت انسؓ بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ”میں ابو عبیدہؓ، ابو طلحہؓ، اور ابی بن کعبؓ کو شراب پلارہا تھا کہ اسی حالت میں ایک شخص نے اطلاع دی کہ شراب حرام کر دی گئی، یہ سن کر ابو طلحہؓ نے فوراً کہا کہ انس! اٹھو شراب کو گرا دو، چنانچہ میں نے شراب گرا دی،

ان ہی سے دوسری روایت یہ ہے کہ میں ابو طلحہؓ کے مکان میں لوگوں کو شراب پلارہا تھا کہ ایک منادی نے آواز دی کہ ”شراب حرام کر دی گئی“ یہ سن کر ابو طلحہؓ نے مجھ سے کہا کہ ”تو شراب گرا دو“ اور لوگوں نے اس کثرت سے شراب گرائی کہ مدینہ کی گلیاں بہنے لگیں۔“

(۳)

ہمدردی و مواسا

ہمدردی و مواسات کے مختلف اقسام و مواقع ہیں، اور کئی آیتوں میں ایک عام لفظ میں ان تمام اقسام و مواقع کا استقصاء کر دیا گیا ہے

ان الله يامر بالعدل
والاحسان (نحل - ۱۳)

اللہ لوگوں کے ساتھ انصاف و احسان
کرنے کا حکم دیتا ہے،

دوسری جگہ اسی مفہوم کو اس سے زیادہ وسیع اور عام لفظ میں مسلمانوں کا مخصوص صفت قرار دیا ہے،

والذين يوصلون ما امر الله
بہ ان یوصلہ

اور یہ وہ لوگ (ہیں) کہ خدا نے جن (ربانی تعلقات)
کے جوڑے رکھنے کا حکم دیا ہے ان کو
جوڑے رہتے ہیں، (دعہ - ۳)

اگرچہ بظاہر اس آیت میں صرف اعوام و اقارب کی صلہ رحمی کا حکم دیا گیا ہو، جو احسان اور سلوک کی ایک محدود شکل ہے، لیکن درحقیقت آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے اس تحدید کی تائید ہو، بلکہ اس میں اجمالی طور پر عام تعلقات انسانی کے قائم رکھنے کا ذکر ہے، اور یہ ایک ایسی چیز ہے جس میں ہمدردی، ہر قسم کا احسان اور ہر قسم کا سلوک بلکہ نرمخونی و

شگفتہ روئی تک شامل ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں۔

”اس سے بندگان خدا کے تمام ضروری حقوق مراد ہیں، اس لئے اس میں اعزہ کی صلہ رحمی بھی داخل ہے اور عام مسلمانوں کی قرابت بھی اور اسی تعلق میں وہ مدد بھی شامل ہے جو کبھی فائدہ پہنچا کر کی جاتی ہے، اور کبھی مصیبت کو ٹال کر، مریض کی عیادت کرنا، جنازے میں شریک ہونا، لوگوں کو سلام کرنا، اون سے شگفتہ روئی کے ساتھ ملنا اور اون کی تکلیفوں کو دور کرنا بھی اس میں داخل ہیں، بلکہ جانور یہاں تک کہ بلی اور مرغی بھی اس میں شامل ہیں، چنانچہ مکہ میں حضرت فضیل بن عیاض کی خدمت میں کچھ لوگ حاضر ہوئے تو اونھوں نے دریافت کیا کہ تم لوگ کہاں سے آتے ہو؟ سب نے کہا خراسان سے، فرمایا خدا سے ڈرو اور جہاں جی چاہے رہو، اور یہ یقین رکھو کہ ایک شخص جو خوب احسان کرتا ہے، اگر اپنی مرغی سے بھی برائی کے ساتھ پیش آگیا، تو اس کا شمار احسان کرنے والوں میں نہ ہوگا۔“

لیکن ہمدردی و مواسات کی عام و متداول صورت اہل حاجت کی مالی امداد ہے اس لئے خداوند تعالیٰ نے مکی آیتوں میں اس کی حکم سے الگ جزئی طور پر اس کا ذکر بار بار کیا ہے اور اس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا ہے،

وَالْفُقَوَاۤءِمِمَّاۤرِزَقْنٰھُمْ سَوَآءً وَاوَرٰھِمۡنَ جَوَآءِنَ کُوزِقَ دِیَا تَھَاۤءِیۡسَ چکے
عَلَانِیۡۃً (دعد - ۳) (چکے، اور ظاہر طور پر خدا کی راہ میں خرچ کیا)

سورہ مومنون، سورہ روم اور سورہ مزمل میں اسی انفاق کو زکوٰۃ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے،
وَالَّذِیۡنَ ہُمۡ لِّلزَّکٰوٰۃِ فَاَعْلٰوۃٌ مِّنۡہَا ۝۱۱ اور کایا بے سمان وہ ہیں جو زکوٰۃ دیا کرتے ہیں

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۲۹۲،

وَمَا أُتِيتُمْ مِنْ رِبَالٍ يَرَوْنَ فِي أَمْوَالِ
النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا
أُتِيتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرِيدُونَ مِنْ جَوَ
اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَعُونَ
(دوم - ۴)

اور جو تملوگ اس غرض سے دیتے ہو تاکہ لوگوں
کے مال میں وہ بڑھتا رہے تو وہ خدا کے پاس
نہیں بڑھتا ہے، اور جو تم محض خدا کی رضا جوئی
کے ارادے سے زکوٰۃ دیتے ہو، تو جو لوگ ایسا
کرتے ہیں یہی (اپنے) کئے کو خدا کے پاس بڑھاتے ہیں

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَ
اقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا (زل - ۲)

اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور
اللہ کو خوش دلی سے قرض دیا کرو،

ان تمام آیتوں میں ”نفاق“ کا صرف اجمالی تذکرہ کیا گیا ہے، لیکن دوسری آیتوں میں
اس کے محل و مواقع بھی بتا دیئے گئے ہیں،

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ
وَالطَّعَامِ عَلَى حَبِ
مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (دہر - ۱)

اور ان کے مال میں سائل اور آفت زدہ کا حق
اور محبت خدا کی بنا پر محتاج اور یتیم اور
قیدی کو کھانا کھلا دیتے ہیں،

وَمَا أُدْرِكُ مَا الْعُقَبَةُ فَكَرْتُمْ
وَالطَّعَامِ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ
يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا
مَتْرَبَةٍ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ
وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ه

اور (میں نے) نہیں پہنچ سکتا تم کیا سمجھے کہ گھائی دے ہماری کیا مراد
دگھائی سے ملاؤ گی کسی، گردن کا غلامی، یا قرض کے چھند سے
چھڑاؤ یا بھوک کے دن یتیم کو (خاص کر جبکہ وہ اپنا رشتہ دار
بھی ہو) یا محتاج خاک نشین کو (دکھانا، کھانا، تو جو بنا
کی شنی مارتا ہو، چٹا تھا کہ اس گھائی میں ہو گزرتا)، ان کے
علاوہ ان لوگوں کے نمبر سے ہیں جو ایمان لائے

اور ایک دوسرے کو صبر کی ہدایت کرتے رہے
(سورہ بلد - ۱)

مدینہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے سے اگرچہ مالی ہمدردی و مواسات کا ایک مستقل نظام قائم ہو گیا، تاہم مکہ میں جن لوگوں کی مالی امداد فرض تھی وہ بعینہ مدینہ میں بھی فرض رہی، اور زکوٰۃ سے الگ ان کی مالی امداد کا حکم متعدد آیتوں میں دیا گیا،

وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّ ذَوِي

اور مال اللہ کی حب پر رشتہ داروں

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَ

اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں

ابن السَّبِيلِ وَالسَّامِدِينَ وَ

مانگنے والوں کو اور غلامی وغیرہ کی قید سے

فِي الرِّقَابِ (بقرہ - ۲۲)

لوگوں کی، گردنوں کے چھڑانے میں دیا،

فَلَمَّا انْقَضَ مِنْ خَيْرِ

تو (ان کو) سمجھا دو کہ خیر خیرات کے طور پر

فَلَمَّا انْقَضَ مِنْ خَيْرِ

جو مال بھی خرچ کرو تو وہ تمھارے، مال بنا

لِلْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ

کاحق ہو اور قریب کے رشتہ داروں کا اور یتیموں

(بقرہ - ۲۶)

کا اور محتاجوں کا اور مسافروں کا،

پانچ امام رازی تفسیر کبیر میں فآت ذالقرنی حقہ والمسکین وابن السبیل^{الایہ} کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

”حالانکہ خداوند تعالیٰ نے مصارف زکوٰۃ میں آٹھ قسموں کا ذکر کیا ہے، لیکن اس

آیت میں صرف انہی تین قسموں کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ اس جگہ ان لوگوں کو بیان کرنا

مقصود تھا جن پر احسان کرنا ہر شخص کا فرض ہے، چاہے اس پر زکوٰۃ فرض ہو یا نہ ہو چاہے

سال گزرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے کیونکہ اس جگہ مقصد شفقت عامہ ہے، اور

ان تینوں پر احسان واجب ہے گو احسان کرنے والے کے پاس مال زائد نہ ہو،

رشتہ دار پر صرف کرنا فرض ہے گو ماں پر زکوٰۃ واجب نہ ہو مثلاً وہ جائد او یا مال حبش

کر لی گئیں، لیکن اُن میں سب سے زیادہ واجب الرحم قرضداروں کا گروہ تھا، اور اُس کے لئے ضرورت
یہی کافی نہ تھا کہ زکوٰۃ کے ایک حصہ سے اس کی اعانت کی جائے، بلکہ اس کی اعانت کا اصلی
طریقہ یہ تھا کہ اس طبقہ کو سود خواری کی مصیبت سے نجات دلائی جائے لیکن سود خواری کی
ممانعت اخلاق کے اُن غامض مسائل میں سے ہو کہ جب تک تمام مسئلہ اخلاقی مراتب کا
انسان کو گم نہ ہو جائے، سود خواری کو نہیں چھوڑ سکتا، اس لئے ہمدردی و مواسات کے تمام
مراتب کی تکمیل کے بعد سب کے آخر میں سود خواری کی ممانعت کی گئی، بلکہ اہل عرب اور مدنی نظام
اخلاق پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں صرف اُنہی اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو عرب بلکہ
دنیا کی کل قوموں کے مسلمات میں داخل تھے، پھر جب اہل عرب اس مسئلہ نظام اخلاق کے
پابند ہو گئے تو اس کے بعد مدینہ میں دوسرے تکمیلی مراتب اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور اُن سب
سب سے آخری درجہ سود خواری کی ممانعت کا تھا، چنانچہ امام شافعی المواقفات فی اصول الاحکام
میں لکھتے ہیں،

جو چیزیں مکارم اخلاق سے تعلق رکھتی ہیں، سب سے پہلے اہل عرب اُنہی کے ساتھ
مخاطب کئے گئے ہیں اور ان کا زیادہ تر حصہ کی سورتوں میں پایا جاتا ہے، کیونکہ وہ اُن
مانوس تھے، اور انہی کے ساتھ اون کے یہاں مداحی کی جاتی تھی، مثلاً عدل و احسان
رشتہ داروں کے ساتھ مالی سلوک، ماں باپ کے ساتھ احسان کرنے کا حکم اور بدکاری
گناہ، اور ظلم وغیرہ کی حرمت اس کے ساتھ جو چیزیں محاسن اخلاق میں داخل نہ تھیں،
لیکن اہل عرب اُن کا شمار محاسن اخلاق میں کرتے تھے یا اون کے مفاسد اون کے
مصالح سے زائد تھے، خداوند تعالیٰ نے اون سب کو باطل کیا، مثلاً شراب اور جوا،
کیونکہ اہل عرب کے نزدیک شراب بزدل کو بہادر، بخیل کو فیاض اور کاہل کو چست

بنادیتی تھی، اسی طرح جو ابھی ادن کے نزدیک فقرا و مساکین اور محتاجوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا ایک پسندیدہ ذریعہ تھا، حسد اور ہمتاالی نے بھی ان فوائد کو تسلیم کیا، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی بتایا کہ ان کے نقصانات ان کے فوائد سے زیادہ ہیں، یعنی ان سے باہم بعض وعداوت پیدا ہوتے ہیں اور نماز اور ذکر الہی سے روکتے ہیں، شریعت کے پورے نظام کا اگرچہ یہ مقصد ہے کہ انسان مکارم اخلاق کے ساتھ متصف ہو، لیکن مکارم اخلاق کی دو قسمیں ہیں،

(۱) ایک تو وہ جو سب کی سمجھ میں آتے ہوں، سب کے نزدیک مقبول ہوں، اور سب لوگ اون کے خوگر ہوں،

ابتداء اسلام میں اہل عرب کو انہی اخلاق کا حکم دیا گیا پھر جب وہ پوری طور پر اوس کے پابند ہو گئے،

(۲) تو دوسرے قسم کے خامض مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور انہی بعض ایسے اخلاق تھے جو دفعۃً سمجھ میں نہیں آ سکتے تھے، اس لئے وہ بعد کو بیان کئے گئے یہاں تک کہ سب کے اخیر میں سود کو حرام کیا گیا،

اس اصول کے مطابق مکہ میں سب سے پہلے ادن لوگوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا، جو فطرۃ اور سلمۃ طور پر مالی امداد کے مستحق تھے یعنی فقرا، مساکین، رشتہ دار اور غلام وغیرہ اور مدینہ میں بھی یہ حکم علیٰ حالہ قائم رہا، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت کے بعد اور چند لوگوں کا اس میں اضافہ کیا گیا، لیکن یہ سب کے سب محدود طبقہ کے لوگ تھے، عام احسان کی صورت صرف یہ تھی کہ قرضداروں کو قرض کی مصیبت سے نجات دلائی جائے، اس لئے مصارف زکوٰۃ میں انکو بھی

۱۵. الموافقات فی اصول الاحکام ص ۵۵، ملخصاً،

شامل کیا گیا، لیکن اس احسان کی سب سے غامض صورت یہ تھی کہ اُن کو سود و غری کی لعنت سے بچایا جائے، اس لئے مدنی آیتوں میں نہایت پر زور طریقہ پر اس کی ممانعت کی گئی،

الَّذِينَ يَبْنُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ

جو لوگ رات اور دن چھپے اور ظاہر اپنے مال

وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ

(اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں تو ان کے لئے

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ

کا ثواب اور کچھ پروہ دگار کے ہاں اور ان کو گناہ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُخْزَوْنَ الَّذِينَ

اور (قیامت میں) اُن پر نہ (تو کسی قسم کا) خوف

يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا

دھاری ہوگا اور نہ وہ کسی طرح) آزر دہ خاطر

كَمَا يَقُومُ الَّذِينَ يَتَخَبَّطُونَ الشَّيْطَانَ

ہوں گے جو لوگ سود کھاتے ہیں (قیامت کے

مِنَ الْمَسْحُورِينَ

دن) کھڑے نہیں ہو سکیں گے، مگر اس شخص

(بقرہ - ۳۸)

کا سا کچھ اٹھنا جس کو شیطان نے غیظ و غضب سے

يَحْتَقِ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الْمَصْدَقَ (بقرہ)

اللہ سود کو گھٹاتا اور خیرات کو بڑھاتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ

مسلمانو! اگر تم ایمان رکھتے ہو تو اللہ سے

خُذُوا مَا بَلَىٰ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ

ڈرو، اور جو سود (لوگوں کے ذمہ باقی ہے)

مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا

داسکو (چھوڑ دیجیو) اور اگر دایا نہیں کرتے تو اللہ

يُحْرِبْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ

اور اُس کے رسول سے لڑنے کے لئے ہتھیار

تَبْتَغُوا فَكُلُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ

ہو رہو اور اگر توبہ کرتے ہو تو اپنی اصل رقم

لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ

تمکو (پنی پہنچتی ہے) نہ تم کسی کا نقصان کرو

(بقرہ - ۳۸)

اور نہ کوئی تمہارا نقصان کرے،

اس احسان کے ساتھ مزید احسان یہ کیا کہ اگر مقروض تنگ دست ہو تو اصل رقم کے وصول کرنے کیلئے

بھی مہلت دینے کا حکم دیا، اور اگر قرض سرے سے معاف ہی کر دیا جائے تو یہ اور بھی بہتر ہو،

وان كان ذو عسرة فظفرة الى اور اگر کوئی تنگ دست (تمھارا) مقروض ہو

میسرۃ وان تصدقوا خیرکم تو فراخی تک کی مہلت دو اور اگر سمجھو تو

ان کنتم تعلمون ہ تمھارے حق میں یہ زیادہ بہتر ہے کہ اوسکو

(بقرہ رکوع ۳۸۴) (اصل قرض بھی بخش دو،

تفصیل و تجلیل کا یہ فرق صدقات کی کیفیات کے بیان میں اور بھی زیادہ واضح و نمایاں نظر آتا ہے

مثلاً ایک کئی آیت میں اہل حاجت کے سوال رد کرنے کا یہ طریقہ بتایا گیا تھا،

فقل لھم قولا میسورا (بنو اسرائیل - ۳) تو نرمی سے اون کو سمجھا دو،

لیکن یہی آیت میں اسی طریقہ کو اس طرح بیان کیا گیا ہے،

الذین ینفقون اموالھم فی جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں

سبیل اللہ شعل یتبعون پھر خرچ کئے پیچھے کسی طرح کا احسان نہیں جانتے

ما انفقوا منا ولا اذی لھم اور نہ دینے والے کو کسی طرح کی، ایذا دیتے ہیں

۲ مبرھم عند ربھم ولا خوف او کو ان کے دینے کا ثواب اون کے پروردگار

علیھم ولا هم یحزنون قول کے ہاں ملے گا، اور (آخرت میں) نہ تو اون

معروف و مغفرت خیر من کسی قسم کا، خوف (طاری) ہوگا اور نہ وہ کسی

صدقۃ یتبعھا اذی واللہ طرح پر، آزدہ خاطر ہو گئے نرمی سے جواب دینا

غنی حلیم یا ایھا الذین آمنوا اور (سائل کے اصرار سے) رد گزر کرنا اوس خیر

لا تبطلوا صدقتکم بالمن سے بہت بہتر ہے جس کے دینے پیچھے (سائل

والاذی کا الذی ینفق مالہ کو کسی طرح کی، ایذا ہو، اور اللہ بے نیاز (اور)

رَبَّاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
(بقرہ - ۳۶)

بردار ہو، مسلمانو! اپنی خیرات کو احسان جتنا
اور مسائل کو ایذا دینے سے اور شخص کی طرح
اکارت مت کرو جو اپنا مال لوگوں کے دکھانے
کے لئے خرچ کرتا ہے، اور اللہ اور روز

چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

قَالَ بَعْضُهُم الْقَوْلُ الْمَلِيسُ
مِثْلُ قَوْلِهِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ
مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ
تَتْبَعُهَا إِذَى،
(اذی)

بعض کا قول ہے کہ قول میسر اس
قول کے مثل ہے، "قول معروف و
مغفرة خیر من صدقہ" متبوعہ
بتبعہ اذی،

مکی آیتوں میں اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی کوئی کیفیت نہیں بیان کی گئی تھی، لیکن
مدنی آیتوں میں اور بھی متعدد کیفیتیں بیان کی گئیں، مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
وَبِحَيْثُ كَسَبْتُمْ
مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَا يَتَمَنَّوْا الْخَبِيثَ
وَلَسْتُ بِأَخْذِيهِ الْآنَ
تَغْمَضُوا فِيهِ،
(بقرہ - ۳۷)

مسلمانو! (خدا کی راہ میں) عمدہ چیزوں
میں سے خرچ کرو، تم نے (تجارت وغیرہ)
آپ کئی ہوں تو اور ہم نے تمہارے لئے
زمین سے پیدا کی ہوں تو اور ناکارہ چیز
کے دینے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لگو اوس
سے خرچ کرنے حالانکہ وہی چیز مکروہی
جائے تو تم اوسکو (کبھی خوش دلی سے) نہ

تفسیر کبیر جلد ۵،

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا
مِمَّا تُحِبُّونَ،

دے کمال کو ہرگز نہ پہنچ سکو گے، (آل عمران - ۱۱)

اِنْ تَبَدَّلَ الصَّدَقَاتُ فَنِعْمًا
وَاِنْ تَخَفَوْهَا وَلَوْ قَلَّتْ
فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ
(بقرہ - ۳۷)

لوگو! اگر خیرات ظاہر میں دو تو وہ بھی اچھا
دے کمال کو ہرگز نہ پہنچ سکو گے،
ترغیب ہوتی ہے، اور اگر اسکو چھپاؤ اور
حاجتمندوں کو دو تو یہ تمہارا حق میں زیادہ

(۴)

حسن معاشرت

عام انسانی تعلقات میں سب سے بڑا تعلق ماں باپ کا ہے، اس لئے وہ حسن معاشرت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں، اور قرآن مجید نے کئی آیتوں میں خاص طور اُس کی ہدایت کی ہے،

قتل تعالوا ائیل ما حرم ربکم یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے (۱۹۷)

علیکم الا تشربوا بہ شیئا یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

وبالوالدین احسانا، یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

وہ چیزیں پڑھ کر سناؤں جو تمہارے پروردگار نے تم پر حرام کر دی ہیں، (وہ) یہ کہ کسی چیز کو خدا کا شریک مت ٹھہراؤ اور ماں

وقضی ربی الا تعبدوا الا یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

ایاہ وبالوالدین احسانا یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

یبلغن عندک الکبر احدہما یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

او کلہما فلا تقل لہما اف یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

ولا تنہرہما وقل لہما قولا یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

کریمًا و اخفض لہما جناح یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

الذل من الرحمة وقل رب ارحمہما یہ آیت کے ساتھ سب سے پہلے

ما ربینی صغیرا، (نبی مرسل - ۳)

ان دونوں آیتوں میں خداوند تعالیٰ نے اپنے حق توحید کے بعد والدین کے حق کا ذکر کیا جس کی وجہ یہ ہے کہ انسان پر سب سے بڑا احسان تو خداوند تعالیٰ کا ہے جو حقیقی طور پر اوس کو عدم سے وجود میں لاتا ہے، اور اُس کی پرورش کرتا ہے، لیکن اوس نے باپ ماں کو اس کا ظاہری سبب بنایا ہے، اس لئے خدا کے اس لطف و کرم اور محبت و شفقت کا اظہار انہی دونوں کے ذریعہ سے ہوتا ہے، اور انہی جذبات سے اولاد کی پرورش ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے ماں باپ کے حق کا ذکر اپنے خاص حق کے ساتھ کیا ہو،

لیکن اولاد کی ولادت، رضاعت اور تربیت میں ماں کو چونکہ باپ سے زیادہ زحمت برواشت کرنی پڑتی ہے، اس لئے ماں کے ساتھ خاص طور پر حسن سلوک سے پیش آنے کے لئے اوس کی ان تکلیفوں کا ذکر بطور علت کے کیا ہے،

ووصینا الانسان بوالدینہ
حملتہ امہ وھنا علی
وھن وفصلہ فی عامین ان
۲ شکر لی ولوالدیت الی
المصیرہ
(لقمان رکوع ۲۴)

اور ہم نے انسان کو اوس کے ماں باپ کے حق میں
تائید کی (کہ ہر حال میں اذکار کا ادب ملحوظ رکھ کر
اوسکی ماں بچھکے پر جھکے اٹھا کر اوس کو پیٹ میں
رکھا اور پیٹ میں رکھنے کے علاوہ کیں) دُور
میں (جا کر) اس کا دودھ چھوٹا ہو، اسی وجہ سے
ہم نے انسان کو حکم دیا، کہ ہمارا بھی شکر کرو
اور اپنے والدین کا (بھی) (آخر کار) ہمارے

اس سلسلہ میں ایک سوال یہ ہے کہ اگر ایک شخص مسلمان ہو لیکن اوس کے ماں باپ کافر ہوں، اور اس کو مذہب اسلام سے برگشتہ کرنا چاہیں تو اوس کو اون کے ساتھ کس طرح پیش آنا چاہئے، کیونکہ یہ ایک نہایت نازک موقع ہے، جہاں دوحقوق جو نہایت قوی اور مستحکم ہیں،

تصادف واقع ہوتا ہے، ایک تو خدا کا حق توحید و حق اطاعت جس سے ماں باپ روک رہے ہیں دوسرے ماں باپ کا حق اطاعت جو انسان کو اون کے حکم کی تعمیل پر آمادہ کرتا ہے، یہ کوئی خیالی نظریہ نہ تھا، بلکہ ابتدائی میں اسلام کی تاریخ اخلاق میں یہ نازک موقع پیش آیا، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کا بیان ہے کہ میں اپنی ماں کا ایک اطاعت کیش فرزند تھا، لیکن جب میں اسلام لایا تو میری ماں نے کہا کہ اس مذہب کو چھوڑ دو ورنہ میں کھانا پینا چھوڑ دوں گی جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ میں مرجاؤں گی، اور تمہارے دامن اخلاق پر یہ بد نما وجہ لگے گا، لیکن میں نے ماں کا کہنا نہیں مانا اور اُس نے کئی دن تک کھانا پینا چھوڑ دیا، اور اس طرح اوس کی حالت روز بروز نازک ہوتی گئی، لیکن میں نے صاف صاف کہہ دیا کہ اگر تمہارے قالب میں سو جائیں ہوں اور ایک ایک جان باری باری نکلتی رہے تب بھی میں اپنا دین نہ چھوڑوں گا، چاہے تم کھانا کھاؤ یا نہ کھاؤ، اور قرآن مجید نے اس نازک موقع پر ان دونوں متعارض حقوق میں تطبیق دی کہ جہاں تک شرک کا تعلق ہے انسان کو ماں باپ کی اطاعت نہیں کرنی چاہئے، اس کے علاوہ اور تمام حالات میں اون کا اطاعت گزار رہنا چاہئے، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو یہ آیت نازل ہوئی،

وان جاهد اعداءک علی ان تشرک
بی مالیس لک بہ علم فلا
تطعہما و صاحبہما فی الدنیا
معروفان
(نعتان رکوع ۲۴)

اور (اے مخاطب) اگر تیرے ماں باپ تجھ کو
اس بات پر مجبور کریں کہ تو ہمارے ساتھ کھائے
شرک خدا کی بنائے جس کی تیرے پاس کوئی
دلیل ہی نہیں تو (اس میں) اون کا کہنا
ماننا دگر، ہاں دنیا میں مساوت مندا

ان کی بات کرنا

میں نے کو ماں باپ کے ساتھ جس قسم کے اخلاقی معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں اس کا حکم

ماں باپ کا حق
توحید و حق اطاعت

تو جیسا کہ اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا، متعدد کی آیتوں میں دیا گیا ہے، لیکن باپ ماں کو اولاد کے ساتھ جس لطف و محبت کا اظہار کرنا چاہئے، اس کا ذکر صرف اس کی آیت میں آیا ہے،

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ اَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ اِمَامًا (فرقان رکوع ۶)

اور خدائے رحمان کے بندے وہ ہیں، جو دعا مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار! ہم کو ہماری

بی بیوں کی طرف سے اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عنایت

فرما۔ (فرقان رکوع ۶)

لیکن ایک مسلمان باپ کے دل میں اولاد کی یہ محبت جس پر حسن معاشرت کی بنیاد قائم ہوتی ہے صرف مذہبی اشتراک کی بنا پر پیدا ہونی چاہئے، چنانچہ حضرت عکرمہ کا قول ہے کہ "اس سے اُن لوگوں کا مقصد حسن و جمال نہیں بلکہ خدا کی فرماں برداری ہے" اس آیت کے متعلق حضرت حسن بصریؒ سے سوال کیا گیا، تو فرمایا کہ "اگر کسی مسلمان کو یہ نظر آئے کہ اس کی بی بی، اس کا بھائی، اور اُس کا عزیز خدا کی اطاعت کر رہا ہے، تو اس سے بڑھ کر اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک کیا ہو سکتی ہے؟" اس قسم کے اور اقوال بھی تفسیر ابن کثیر میں مذکور ہیں، اور ان میں سب سے صحیح ترین روایت یہ ہے کہ ایک بار حضرت مقداد بن اسودؓ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے تو ان کے پاس سے ایک آدمی کا گزر ہوا اور ان کو دیکھ کر اس نے کہا کہ مبارک ہیں یہ دونوں آنکھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، کاش آپ نے جو کچھ دیکھا ہو اس کو ہم بھی دیکھتے، اور جن جن مقامات پر آپ کو شربت حضوری حاصل ہوا ہے کاش ہم کو بھی ہوتا" اس پر حضرت مقدادؓ نے اُس کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ "آدمی ایسے مواقع پر موجود رہنے کی خواہش کیوں کرتا ہے جہاں وہ موجود ہوتا تو نہیں معلوم کہ اُس کا حال کیا ہوتا، ہذا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے لوگوں کا سابقہ پڑا جن کو خدا نے جہنم میں جھونک دیا، کیونکہ انہوں نے نہ آپ کی

دعوتِ اسلام کو قبول کیا نہ آپ کی تصدیق کی، کیا تم لوگ اس پر خدا کا شکر نہیں کرتے کہ
 ماں کے پیٹ ہی سے خدا کو جاننے اور رسول اللہ صلعم کی تصدیق کرنے لگتے ہو، تمہاری مصیبت
 تو اور لوگ بھگت چکے، خدا نے رسول اللہ صلعم کو اُس زمانہ میں مبعوث فرمایا تھا جب اُسکی
 حالت بہت خراب تھی جس میں لوگ بت پرستی کو بہترین مذہب سمجھتے تھے، ایسی حالت
 میں آپ فرقان لے کر آئے، جس کے ذریعہ سے حق و باطل اور باپ اور بیٹے میں تفریق کروا دی
 کیونکہ ایک شخص جس کا دل ایمان کے لئے کھول دیا گیا تھا، یہ دیکھ رہا تھا کہ اوس کا باپ اوسکا
 بیٹا اور اوس کا بھائی کا فرہے، اور اُس حالت میں اگر وہ مر گیا تو جہنم میں داخل ہوگا، اور اس
 صورت میں جب کہ وہ جانتا تھا کہ اوس کا محبوب جہنم میں داخل ہوگا، اوس کے دیکھنے سے
 اوس کی آنکھ ٹھنڈی نہیں ہوتی تھی، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا
 کہ خدا کے نیک بندے یہ دعا کرتے ہیں کہ اُن کے اہل و عیال کے ذریعہ سے اُن کی آنکھیں
 ٹھنڈی ہوں، یعنی وہ کافر یا گنہگار نہ ہوں، جن کے دیکھنے سے ایک برگزیدہ مسلمان کی
 رُوح کو اذیت ہوتی ہے، لیکن کافر باپ ماں کی طرح قرآن مجید کی کسی آیت سے یہ ثابت
 نہیں ہوتا، کہ ایک مسلمان باپ کو کافر اولاد سے کس قسم کے معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں
 دنیا میں محبت اور معاشرت کے جو مختلف سلسلے قائم ہیں، اُن میں اولاد کی محبت معاشرت
 کا سلسلہ سب سے زیادہ مستحکم ہے، اور قرآن مجید نے بی بی کو بھی اسی سلسلہ میں منسلک کر دیا، جو
 اور دونوں کو بشرطیکہ وہ مسلمان ہوں، خداوند تعالیٰ کے نیک بندوں کے لئے قرۃ العین
 قرار دیا ہے، صرف یہی نہیں بلکہ ایک مخصوص آیت میں بی بی کو اسی محبت و معاشرت کے
 لحاظ سے خداوند تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی قرار دیا ہے،

ومن آیتہ ان خلق لکمۃً اور اسی کی قدرت کی نشانیوں میں سے

من انفسکم اذ واجبا لتسکنوا
 ۱ لیہا وجعل بینکم مودة
 ورحمة ان فی ذلک لآیت
 لقوم یتفکرون، ۵
 (دوم رکوع ۳)

دلی اطمینان حاصل ہوا اور تم (میاں بی بی) میں پیار اور اخلاص پیدا کیا جو لوگ سوچ سمجھ کو کام میں لاتے ہیں اون کے لئے ان (باتوں) میں قدرت خداوندی کی بہتری

اس آیت میں معاشرتی حیثیت سے عورت کے متعلق چند امور بیان کئے گئے ہیں،
 (۱) ایک تو یہ کہ خداوند تعالیٰ نے عورت اور مرد کو جنس بنایا ہے اور اس ہمجنسی کا نتیجہ یہ ہے کہ

(۲) مرد کو عورت کے ذریعہ سے اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے،

(۳) اسی ضمنی میلان سے عورت کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہے جس کا دوسرا نام

شہوت ہے، اور یہی شہوت خودت یعنی لطف و محبت کا ذریعہ بن جاتی ہے،

(۴) یہ لطف و محبت اگرچہ ایک مادی جذبہ کے ذریعہ سے پیدا ہوتا ہے تاہم رفتہ

رفتہ بڑھکر وہ ایک روحانی چیز بن جاتا ہے، جس کو خداوند تعالیٰ نے ”رحمت“ کے لفظ سے تعبیر

کیا ہے، کیونکہ بعض اوقات میاں بی بی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے حیوانی خواہشات کے

پور کرنے کے قابل نہیں رہتے، لیکن باانیمہ اون کے معاشرتی تعلقات قائم رہتے ہیں، بلکہ

بعض حالات میں بڑھ جاتے ہیں، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لطف و محبت روحانی سلسلہ

کی ایک چیز ہے، اور صرف عقلی غور و فکر سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے

اس کو غور و فکر کرنے والوں کے لئے اپنی ایک نشانی قرار دیا ہے،

ماں باپ اور آل و اولاد کے علاوہ انسان کو اور بھی مختلف اعرۂ واقارب سے معاشرتی تعلقات رکھنے پڑتے ہیں، لیکن چونکہ وہ غیر محدود ہیں اس لئے قرآن مجید نے کئی آیتوں میں ان کی تعین و تفصیل نہیں کی، بلکہ صرف ایک آیت میں نہایت جامعیت کے ساتھ ان سب کے معاشرتی تعلقات کو خوشگواہی کے ساتھ قائم رکھنا مسلمانوں کا مخصوص اخلاقی شعار قرار دیا،

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ (اور (نیز یہ) وہ لوگ ہیں) کہ خدا نے

بِهِمْ أَنْ يَوْصَلَ (جن (باہمی تعلقات) کے جوڑے رکھنے

(دعہ رکوع ۳) کا حکم دیا ہو، ان کو جوڑے رکھتے ہیں

صرف اعرۂ واقارب ہی کی تخصیص نہیں بلکہ اس میں تمام مسلمان شامل ہیں، چنانچہ امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کے متعدد طریقے اختیار کئے ہیں،

(۱) ایک یہ کہ اس سے صلہ رحمی مراد ہے،

(۲) دوسرے یہ کہ اس سے جہاد میں رسول اللہ صلعم کی اعانت و امداد مراد ہو،

(۳) تیسرے یہ کہ اس سے خدا کے بندوں کے تمام حقوق و اوجبہ مقصود ہیں، اور اس

حیثیت سے صلہ رحمی کے ساتھ وہ قرابت بھی اس میں داخل ہے جو اخوت ایمانی کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے، جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ،

کئی سورتوں میں تصریح و تفصیل کے ساتھ صرف ماں باپ کی حسن معاشرت کا حکم دیا گیا تھا

اور بقیہ اعرۂ واقارب اور اہل و عیال کے لئے اصولاً اجمالی طور پر اسکی ہدایت کی گئی تھی، لیکن پھر میں پہنچ کر مسلمانوں کے معاشرتی حالات بالکل بدل گئے، اور ایک جدید معاشرتی نظام قائم ہوا، کیونکہ مکہ میں مسلمانوں کی کوئی مستقل سوسائٹی قائم نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف چند مسلمان تھے

جو کافروں کے درمیان پرگندہ طور پر رہتے تھے، اور خفیہ طور پر باہم ملتے جلتے تھے، لیکن مدینہ میں پہنچ کر مسلمانوں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ ہوا، اور اون کے مستقل محلے آباد ہو گئے، جس سے اون کی معاشرتی اور اجتماعی زندگی کی بنیاد قائم ہوئی، اس لئے جو لوگ اس اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے لازمی اجزاء تھے اون سب کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا گیا،

واعبدوا اللہ ولا تشركوا به	اور (لوگو!) اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے
شیئاً وبالوالدین احساناً	ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ اور ماں
وبنّی المقربى والیتیمی المسکین	باپ اور قرابت والوں اور یتیموں اور
والجار ذی القربى والجارا الحنب	معا جوں اور قرابت والے پڑوسیوں اور
والصاحب بالجنب وابن	ایمنی پڑوسیوں اور پاس کے بیٹھنے والوں
السبیل وماملکت ایماء	اور مسافروں اور جو لونڈی غلام تمھارے
(نساء رکوع ۶)	قبضہ میں ہیں ان سب کے ساتھ سلوک کرنا

یہ آیت تمام انسانی تعلقات کو شامل ہے، کیونکہ کئی آیتوں میں صرف ماں باپ، اعزہ و اقارب اور یتامیٰ و مساکین کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن اس آیت میں پڑوسیوں کے ساتھ بھی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا، اور اون کی دو قسمیں کی گئیں، ”جار ذی القربى“ اور ”جارا الحنب“ جس کے معنی بعض مفسرین کے نزدیک قریب اور دور کے پڑوسی ہیں، لیکن بعض مفسرین نے جار ذی القربى کے معنی قرابت دار پڑوسی اور جارا الحنب کے معنی اجنبی پڑوسی کے لئے ہیں، صاحب بالجنب کے مفہوم میں اور بھی زیادہ وسعت ہو، اور اس میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جن سے صحبت اور رفاقت کے تعلقات قائم ہو جائیں، مثلاً رفیق سفر، شریک تجارت، شریک علم، شریک مجلس وغیرہ، بعض لوگوں کے نزدیک اس

یہی بھی شامل ہے، ابن اسبیل کے ظاہری معنی مسافر کے ہیں لیکن بعض لوگوں کے نزدیک اس مہمان مراد ہیں، مملکت ایمانکم کے ظاہری معنی تو لونڈی غلام کے ہیں، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک اس میں حیوانات بھی داخل ہیں، کیونکہ وہ بھی انسان کے مملوک ہوتے ہیں، ان میں شخص کے ساتھ سلوک کرنے کی بھی مختلف صورتیں ہیں، مسکین کا سلوک یہ ہے کہ اس کو کچھ دیا جائے اور نہ ہو سکے تو نرمی کے ساتھ جواب دیدیا جائے، لونڈی غلاموں کے ساتھ احسان کرنے کی صورت یہ ہے کہ ان سے ایسا کام نہ لیا جائے جو ان کے لئے ناقابل برداشت ہو، ان کے ساتھ سخت کلامی نہ کی جائے، اور ان کو بقدر حاجت کھانا اور کپڑا دیا جائے، بہر حال جس قسم کے تعلقات ہوں اس کے مناسب حال سلوک کرنا بہت بڑی عبادت ہے،

کئی آیتوں میں میاں بی بی کے لطف و محبت کو خداوند تعالیٰ کی ایک نشانی قرار دیا گیا تھا جس سے اشارہ یہ نتیجہ نکلتا تھا کہ میاں بی بی کے درمیان خوشگوار معاشرتی تعلقات قائم ہونے چاہئیں، لیکن مدنی سورتوں میں نہایت تفصیل کے ساتھ عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا گیا، اور وہ تمام جاہلانہ موانع دور کر دیئے گئے، جو ان خوشگوار معاشرتی تعلقات میں خلل انداز ہوتے تھے، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں، کہ ”اہل جاہلیت عورتوں کو طرح طرح کی ایذائیں دیتے تھے، اور ان پر مختلف قسم کے مظالم کرتے تھے، مثلاً

(۱) زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص بی بی کو چھوڑ کر مر جاتا تھا تو اس کا سوتیلایا یا متونی کے بعض اعزہ اس کی بی بی کے اوپر کپڑا ڈال کر کہتے تھے کہ مال کی طرح میں اس کی بی بی کا بھی وارث ہوں، اور اس کے بعد وہ اگر چاہتا تھا تو بغیر مہر کے خود اس کے ساتھ نکاح کر لیتا تھا، ورنہ دوسرے شخص کے ساتھ اس کا نکاح کر دیتا تھا، اور اس کا ہر خود لے لیتا تھا

(۲) یا یہ کہ اوس کو نکاح نہیں کرنے دیتا تھا تا کہ جب وہ مر جائے تو خود اُس کے مال و جائیداد کا وارث ہو جائے،

(۳) بعض لوگ اپنی بیویوں کو طلاق دینا چاہتے تھے، لیکن اس پہلے اُن کو طرح طرح سے تنگ کرتے تھے،

(۴) یا یہ کہ طلاق دینے کے بعد بھی اُن کو نکاح کرنے نہیں دیتے تھے، اور ان کو وہ صورتوں کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اوس سے ہر معاف کر دالیں یا کچھ مالی فائدہ اوٹھائیں، اور ان مظالم کے انسداد کے لئے یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا جُنَاحَ لَكُمْ
 أَنْ تَرَوُا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا
 تَعْضُلُوهُنَّ لَتَزَوَّجْنَ مِنْهُنَّ
 مَا أَنْتُمْ مَوْحِقُونَ ۚ إِنَّ يَأْتِيَنَّ
 بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ وَعَاشِرُ
 بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ
 فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا
 وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا
 (نساء رکوع ۴)

مسلمانو! تم کو روکنا نہیں کہ عورتوں کو میرا
 (میت) سمجھ کر زبردستی اُن پر قبضہ کر لو اور
 جو کچھ تم نے ان کو دکر نہ توہری میں) دیا ہو
 سے کچھ چھین لینے کی نیت سے ان کو دگھروں میں
 نہ رکھو کہ دوسرے سے نکاح نہ کرنے پائیں
 اور ان کو کوئی کھلی ہوئی بدکاری سرزد ہو (تو
 قید رکھنے کا مضائقہ نہیں) اور بی بیوں کیساتھ
 حسن سلوک سے رہو سو اور تم کو (کسی وجہ سے)
 بی بی ناپسند ہو تو عجیب نہیں کہ تم کو ایک چیز

(۵) بعض لوگ جب کسی دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتے تھے تو پہلی بی بی پر بدکاری

کا الزام لگاتے تھے تا کہ اس طریقہ سے جو ہر باندھ چکے ہیں اوس سے وصول کر لیں اور اُس کو دوسری عورت کے نکاح میں صرف کریں لیکن خداوند تعالیٰ نے اسکی ممانعت فرمائی،

وان اردتم استبدال
 زوج مکان زوج و آیتہ
 احدھن قنطار اخلا تاخذ
 منہ شیئا تاخذ و نہ
 بہتان و اثما مبینا و کیف
 تاخذ و نہ وقد فضی بعضکم
 الی بعض ولحدن منکم
 میتاقا غلیظا، ہ
 (نساء رکوع ۳)

اور اگر تمہارا ارادہ ایک بی بی کو بدل کر اسکی
 جگہ دوسری بی بی کرنے کا ہو تو گوتم نے پہلی بی بی
 کو ڈھیر سا مال دیدیا ہوتا ہم اوس سے کچھ بھی (دیا)
 نہ لینا کیا تمہاری بغرت جائز کھتی ہو کہ کسی قسم
 کا بہتان لگا کر اور صریح بیجا بات کر کے اپنا
 دیا ہوا (اوس واپس) لیتے ہوا اور دیا ہوا کیسے
 (واپس) لے لو گے، حالانکہ تم ایک دوسرے
 کے ساتھ صحبت کر چکے اور بی بیاں نکاح کے وقت
 ہر دفعہ وغیرہ کا، تم سے پکا قول ہے چکی میں

(۶) جو یتیم لڑکیاں اہل عیب کے زیر ولایت تھیں، وہ اگر صاحب مال و صاحب
 ہوتی تھیں تو اون کے ساتھ تھوڑے سے ہر ہر نکاح کر لیتے تھے، اور چونکہ اون کا کوئی
 دوسرا حامی و مددگار نہیں ہوتا تھا، اس لئے نکاح کے بعد اون کے ساتھ بدسلوکی سے پیش
 آتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وان خفتم الا تقسطوا فی الیتیم
 فانکوا ما طاب لکم من النساء
 مثنی وثلث ودرج ہ
 (نساء رکوع ۱)

اور اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں
 (کے بارے) میں انصاف قائم نہ رکھ سکو گے
 تو اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین
 چار چار عورتوں سے نکاح کر لو،

اور اگر نادار اور بد صورت ہوتی تھیں تو اون کا نکاح ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اون کو روک
 لیتے تھے تاکہ اون کے مرنے کے بعد اون کے وارث قرار پائیں، اس پر آیت نازل ہوئی،

وَيَسْتَفْتَوْنَكَ فِي النِّسَاءِ مَثَلُ
 اَوَّلِيٍّ يَغْرِبُ لَوْ كُنْتَ تَمِيمٌ عَمْرُوْنَ دَكِيئًا
 اَللّٰهُ يَفْتِيْكُمْ فِيْهِنَّ وَمَا يَتْلٰى
 عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰبِ فِيْ يَتِيْمِ النِّسَاءِ
 اَلَّتِي لَا تَوْلٰوْهُنَّ مَا كُنَّ لِهٰنِ
 وَتَرْغَبُوْنَ اَنْ تَنْكُحُوْهُنَّ،
 (نساء د کو ع ۱۹)

اور باوجود اس کے کہ عورتوں کے
 حق جو ان کے لئے ٹھہرا دیا گیا ہے نہیں

۷) نکاح کے وقت عورتوں کو جو ہر ملتا تھا اس کو اولیاء خود دے لیتے تھے، عورتوں کو نہیں دیتے تھے، اس لئے ان کو حکم دیا گیا،
 وَاُولَ النِّسَاءِ صَدَقَاتُهُنَّ مَخْلُوعَةً
 عَمْرُوْنَ دَكِيئًا عَمْرُوْنَ دَكِيئًا

الغرض نکاح و طلاق کے معاملہ میں اور بھی بہت سے معاشرتی مظالم تھے جو مختلف صورتوں میں عورتوں پر کئے جاتے تھے، جن کی قرآن مجید نے اصلاح کی، لیکن بی بی کے علاوہ انسان پر دوسرے ارکان خاندان کے جو معاشرتی اور اخلاقی حقوق عائد ہوتے ہیں، ان میں سب سے اہم نظام وراثت ہے اور اہل عرب نے لڑکیوں کو اس نظام سے بالکل علیحدہ رکھا تھا، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ جنگ و جدال کے موقع پر صرف لڑکا ان کی حمایت کرتا ہے، اور وہی لڑکھڑکھ جانا کو محفوظ رکھتا ہے، اور لڑکیاں اس میں مطلق حصہ نہیں لیتیں اگرچہ قرآن مجید نے بھی لڑکیوں کی فیصلت کو تسلیم کیا، اور ان کا حصہ لڑکیوں سے زیادہ مقرر کیا، تاہم لڑکیوں کو اس نظام سے علیحدہ نہیں رکھا، بلکہ ان کو بھی وراثت میں شامل کر لیا،

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 مَاں باپ اور رشتہ داروں کے ترکہ میں

والا قلوب وللنساء نصيب
مما تركت الاولاد ان والا قلوب
تھوڑا ہوا بہت مردوں کا حصہ ہے اور
ایسا ہی ماں باپ اور رشتہ داروں کے
مما قتل منه او کثر نصيبا مفرد
رکے میں عورتوں کا بھی حصہ ہے (ادریہ) حصہ
(نساء رکوع ۱) (ہمارا) ٹھہرایا ہوا (ہے)

امام رازی کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب چھوٹے بچوں کو بھی حقِ وراثت سے محروم رکھتے تھے جس کے معنی یہ ہوئے کہ ان کے نزدیک نظام وراثت کی اصولی بنیاد کسب پر تھی یعنی جو شخص کمائے وہ وراثت میں حصہ لے لیکن قرآن مجید نے اس کی بنیاد کسب کے ساتھ ولایت پر بھی رکھی یعنی جو شخص میت سے جس قدر زیادہ قریبی تعلقات رکھتا ہے، اُسی قدر وہ حقِ وراثت کا مستحق ہے، اس بنا پر لڑکیاں اور بچے بھی نظام وراثت میں شامل ہو گئے، کیونکہ میت سے وہ بھی قریبی تعلقات رکھتے ہیں،

عورتوں کے متعلق ان تمام احکام کے نازل ہونے کا مجموعی نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں کا معاشرتی درجہ جو زمانہ جاہلیت میں نہایت پست تھا، دفعۃً نہایت بلند ہو گیا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں،

ان کنانی الجاہلیۃ ما نفد للنساء
امر احتى انزل الله فیہن ما
ہم لوگ نہ جاہلیت میں عورتوں کی کوئی حیثیت
نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ نے
۲ نزل وقسم لہن ما قسم لہ
اونکے متعلق احکام نازل کئے اور انکے حصے دیئے

یہ تمام اخلاقی و معاشرتی تعلقات صرف اعوہ و اقارب، آل اولاد اور ارکانِ خاندان تک محدود تھے لیکن قومی حیثیت سے کافروں اور مسلمانوں کی جو دو جماعتیں قائم ہو گئیں
۱۔ بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم باب بتنی بذلک مرضات ازواجک،

اون کے متعلق کئی آیتوں میں کوئی مستقل اخلاقی حکم نہیں اُترا تھا، لیکن مدینہ میں آکر فرضیت جہاد کے بعد ان دونوں جماعتوں کے اخلاقی و معاشرتی احکام بالکل الگ الگ ہو گئے، اور مسلمانوں میں اخوتِ ایمانی کا پائدار رشتہ قائم ہوا،

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (حجرات ۱۰)

اور اس رشتہ نے اون میں باہم اتحاد و اتفاق، لطف و محبت اور رحم و کرم کا جذبہ پیدا کر دیا

هُوَ الَّذِي أَيْدَتْ بِنَصْرِهِ وَ

بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفَتْحِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ

دلوں میں باہم الفت پیدا کر دی،

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ

اشدَّاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ

ساتھ ہیں کافروں پر زور آور آپس میں

دفع رکوع ۴)

اور اخلاقی و معاشرتی حیثیت سے جو چیزیں اس رشتہ کو ڈھیلہ کر سکتی تھیں اون سب کی

ممانعت کر دی گئی،

وَأَنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنَّ يَغْتِ

عَلَى الْآخِرَى فَمَا تِلْكَ الَّتِي تَبْغِي

حَتَّى تَفْءِ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ

فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْ

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ إِنَّمَا

اور اگر تم مسلمانوں کے دو فرقے آپس میں لڑ رہے

تو اون میں صلح کرادو پھر اگر اون میں کا ایک فرقہ

دوسرے پر زیادتی کرے تو جو زیادتی کرتا ہو تم بھی

اوسے لڑو یہاں تک کہ وہ حکم خدا کی طرف رجوع

لائے، پھر جب رجوع لائے تو فریقین میں برابر

کیساتھ صلح کرادو اور انصاف کو ملحوظ رکھو

المومنون اخوة فاصحوا بين
 اخويكم واتقوا الله لعلكم
 ترحمون يا ايها الذين آمنوا
 لا يسخر قوم من قوم عسى ان
 يكونوا خيرا منهم لا لسان
 ان يابن خيرا منهم ولا تلمزوا
 ولا تنازروا بالانقلاب بئس السم
 لفسوق بعد الايمان ومن لم
 تيب فادهم الظالمون يا ايها
 الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من
 الظن ان بعض الظن اثم
 ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم
 بعضا يحب احدكم ان
 ياكل لحم اخيه ميتا
 فكرهتموه واتقوا الله ان
 الله بآياته عليم
 لقاب رحيم
 (حجرات رکوع ۲۴)

اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 مسلمان تو بس آپس میں بھائی، بھائی ہیں تو آپس
 دو بھائیوں میں میل جول کرادیا کرو اور خدا سے
 رہو تاکہ (خدا کی طرف سے) تم پر رحم کیا جائے پس
 مرد مرد پر نہ ہنسیں عجب نہیں کہ جن پر ہنستے ہیں
 وہ (خدا کے نزدیک) اون سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر ہنسیں عجب نہیں کہ جن پر ہنستے ہیں
 اون سے بہتر ہوں آپس میں ایک دوسرے کو طعنے
 نہ دو اور نہ ایک دوسرے کو نام دھرو ایمان
 لائے پیچھے بد تہذیبی کا نام ہی برا ہو اور جو
 حرکات سے باز نہ آئیں تو وہی (خدا کے نزدیک)
 ظالم ہیں مسلمانو! (لوگوں کی نسبت) بہت نیک
 کرنے سے بچتے رہو کیونکہ بعض شک (داخل) گنا
 ہیں اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ رہا کرو اور
 نہ تم میں سے ایک کو ایک کے پیٹھ پیچھے برا کہے بھلا تم
 میں سے کوئی (اس بات کو) گوارا کریگا کہ اپنے مرے
 ہوئے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو یقیناً

اس کے بالکل برعکس کفار کے ساتھ ہر قسم کے اعتدائی و معاشرتی تعلقات کے منقطع کرنے کا
 حکم دیا گیا، لیکن کفار کی بھی مختلف جماعتیں تھیں، ایک جماعت تو یہود و نصاریٰ کی تھی جن کے

مستقل یہ حکم دیا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإِنَّ مِنْهُمْ (مائدہ رکوع ۸)

مسلمانو! یہودیوں و نصاریٰ کو دوست نہ بننا
یہ (لوگ تمہاری مخالفت میں باہم، ایک دوسرے
کے دوست ہیں اور تم میں کوئی انکو دوست بنائیگا
تو بیشک (دوہجی) انہی میں کا (ایک ہو،

دوسری جماعت مشرکین کی تھی جن کا سلوک مسلمانوں کے ساتھ یہ تھا،

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو محض خدا پر ایمان لانے کی وجہ سے جلا وطن کر دیا تھا

(۲) اون میں اور مسلمانوں میں جنگ کا سلسلہ قائم ہو گیا تھا،

(۳) جب موقع پاتے تھے تو ہاتھ اور زبان دونوں سے دشمنی کا اظہار کرتے تھے،

(۴) اون کی یہ خواہش تھی کہ مسلمان انہی کی طرح کافر ہو جائیں،

لیکن اسی کے ساتھ مسلمانوں کے اعزہ و اقارب اور مال و جائیداد بھی مکہ میں موجود

تھے، اور اون کی حمایت و حفاظت کے لئے اون کو مجبوراً اون سے تعلقات رکھنے کی ضرورت

تھی، تمام مہاجرین کے اعزہ و اقارب تو اون کی حمایت و حفاظت کر سکتے تھے، لیکن

حضرت حاطب بن ابی بلتہ کا کوئی مستقل قبیلہ نہ تھا، اور اون کے اعزہ و اقارب او

مال و جائیداد مکہ میں موجود تھے، اس لئے اون کی حمایت و حفاظت کے لئے انھوں نے

قریش پر یہ احسان کیا کہ ایک خط کے ذریعہ سے اون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتح مکہ کی تیاریوں

کی خبر دی، وہ خط پکڑا گیا تو انھوں نے یہی عذر کیا، اور آپ نے اس کو قبول فرمایا، لیکن

اس کے بعد سورہ ممتحنہ کی یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے بعد مشرکین سے ہر قسم کے اخلاقی

و معاشرتی تعلقات منقطع ہو گئے،

یا ایہا الذین آمنوا لاتخذوا
 عدوی وعدوکم اولیاء
 تلقون الیہم بالمودة وقد
 کفروا بما جاءکم من الحق
 یخرجون الرسول وایاکم ان
 تؤمنوا باللہ ربکم ان کنتم
 خرجتم جہاد فی سبیلی
 ابتغاء مرضاتی تسرون
 الیہم بالمودة وانا اعلم بما
 اخفیتم وما اعلنتم ومن
 یفعلہ منکم فقد ضل
 سواء السبیل ان ینفقوکم
 سیکونوا لکم اعداء و
 الیکم اید یهم ولسنہم
 بالسوء ودوا لو تکفرون
 لن ینفعکم احرامکم ولا
 اولادکم یوم القیمة
 (منحہ - ۲)

مسلمانو! اگر تم ہماری راہ میں جہاد کرنے آؤ
 ہماری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے
 (اپنے وطن چھوڑ کر) نکلے ہو تو ہمارے اور اپنے
 دشمنوں کو (یعنی کافروں کو) دوست نہ بناؤ کہ
 لگو انکی طرف دوستی (کے نامہ و پیام) دوڑانے
 حالانکہ تمہارے پاس جو (خدا کی طرف سے دین حق)
 آیا ہو وہ تو اسے انکار ہی کر چکے ہیں وہ تو صرف
 اتنی بات پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ ہی کو ماننے
 ہو رسول کو اور تمکو (گھروں سے) نکال رہے ہیں
 (اور) تم چپکے چپکے انکی طرف دوستی (کے پیغام)
 دوڑا رہے ہو اور جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو (وہ)
 اور جو ظاہر طور کرتے ہو (وہ) ہم (سب کو)
 خوب جانتے ہیں اور جو تم میں ایسا کرے گا تو
 دیکھ لکھو کہ وہ سیدھے راستے سے ہٹک گیا یہ کام
 اگر دیکھیں تم پر قابو پا جائیں تو دکھ کھلا تمہارا
 دشمن ہو جائیں اور ہاتھ اور زبان (دونوں سے)
 (تمہارے ساتھ) برائی کرنے میں کوتاہی نہ
 کریں اور ان کی (اصلی) تمنا یہ ہے کہ کاش

یہی وجہ ہے کہ مدنی آیتوں میں اعزہ و اقارب کے تعلقات منقطع کرنے کی بار بار ہدایت لگائی ہوئی

یا ایہا الذین آمنوا لاتخذوا
 آبائکم و اخوانکم اویاءاً
 استحبوا الکفر علی الایمان ومن
 یتولہم منکم فاولئک ہم
 الظالمون قتل ان کان آبائکم
 و ابناؤکم و اخوانکم و ازواجکم
 و عشیرتکم و اموالی افرقتوها
 و تجارۃ تخشون کسادھا و مسکن
 ترضونھا حب الیکم من اللہ
 و رسولہ و جہاد فی سبیلہ
 فترضوا حقّی اللہ بامرہ
 (توبہ - ۳)

مسلمانو! اگر تمہارے باپ اور تمہارے بھائی
 ایمان کے مقابلہ میں کفر کو عزیز رکھیں تو ان کو
 (اپنا) رفیق نہ بناؤ اور جو تم میں ایسے باپ یا بھائیوں
 کیساتھ دوستی رکھتا رہے (وہ) رکھے گا تو یہی لوگ
 ہیں جو خدا کے نزدیک نافرمان ہیں (اپنے پیغمبر
 مسلمانوں کو سمجھا دو) کہ اگر تمہارے باپ اور
 تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں
 اور تمہارے کنبہ اور اور مال جو تم نے کمائے ہیں اور
 سوداگری جس کے منہ پر جانیکا تم کو اندیشہ ہو اور
 مکانات جن میں رہتے ہو (تمہارا) جی چاہتا ہو اور اگر
 یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اللہ کے رستے میں
 جہاد کرنے سے تم کو زیادہ عزیز ہوں تو ذرا (۴)

لاتجد قومایو منون باللہ والیوم
 الآخر لواءون من حاد اللہ و رسولہ
 ولو کانوا آباءاً ہم و ابناؤ ہم
 و اخوانہم و عشیرتہم و اولئک
 کتب فی قلوبہم الایمان و ایدہم
 بروح منہ ہ

آج نہ ملے گا جو لوگ اللہ اور روز آخرت کا یقین
 رکھتے ہیں اور جو تم نہ دیکھو گے کہ خدا اور اس کے
 رسول کے مخالفوں کیساتھ دوستی رکھیں گے وہ
 ان کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے
 کنبہ ہی کے (کیوں نہ) ہوں یہی (وہ) ہے مسلمان
 ہیں جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش
 کر دیا ہو اور اپنے فیضانِ غیبی سے ان کی تائید کی ہو

ان تمام آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ کفر و اسلام کی تفریق نے کافروں اور مسلمانوں کے درمیان ابتدا ہی سے جو حد فاصل قائم کر دی تھی وہ ہجرت اور فرضیت جہاد کے بعد اس قدر مستحکم ہو گئی کہ سرزمین کفر میں مسلمانوں کا قیام بھی معاشرتی حیثیت سے خود مسلمانوں کو مسلمانوں سے بے تعلق کر دیتا تھا،

ان الذین آمنوا وھاجروا و
جاہدوا باموالھم و انفسھم
فی سبیل اللہ والذین آدوا
و نصر و اولئک بعضھم
بعض والذین آمنوا ولم یجھدوا
مالکم من ولا یتھم من شیء
حتی یھاجروا وان استنصرکم
فی الدین فعلیکم النصر الا علی
قوم بینکم و بینھم ميثاق و اللہ
بما تعملون بصیر والذین
کفروا و بعضھم اولیاء بعض
الا تفعلوہ تکن فتنہ فی الارض
و فساد کبیر والذین آمنوا و
ھاجروا و جاہدوا فی سبیل اللہ
والذین آدوا و نصر و اولئک

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور
اللہ کے رستے میں اپنے جان مال سے جہاد کئے اور
جن لوگوں (مہاجرین کو) جگہ دی اور (ان کی) مدد کی
یہی لوگ ایک کے وارث ایک اور جو لوگ ایمان
لے آئے اور ہجرت نہیں کی تو تم مسلمانوں کو ان کی
وراثت سے کوئی تعلق نہیں یہاں تک کہ ہجرت کر
تم میں رہنا چاہیں ہاں اگر دین کے واسطے ہیں تم
طالب مدد ہوں تو تم کو ان کی مدد کرنی لازم ہے
مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور
ان میں صلح کا عہد و پیمان ہو، اور جو کچھ بھی تم
کرتے ہو اللہ اور کون دیکھ رہا ہے اور کافر ایک کے وارث
ایک (ان کو ان کی شراعت دینے دو) اگر ایسا نہ کر دے تو ملک
میں شورش پھیل جائیگی اور بڑا فساد پھیلے گا اور جو
لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور اللہ
کے رستے میں جہاد بھی کئے اور جن لوگوں نے

هم المومنون حقاً لهم مغفرة
ورزقٌ كريم والذين آمنوا من
بعد وهاجروا وجاهدوا معكم
فاولئك منكم
(انفال - ۱۰)

دہا جین کو، جگہ دی اور داؤن کی، مدد کی یہی
پکے مسلمان ہیں ان کے لئے دگن ہوں کی، معافی
ہے، اور عزت رد آبرو کی روزی اور جو لوگ بعد
کو ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور تم مسلمانوں
کیساتھ ہو کر جہاد بھی کئے تو وہ تم ہی میں داخل ہیں،

لیکن یہ بے تعلقی محض کفر کا نتیجہ نہیں ہے، اس لئے کافروں کی جو جماعت مسلمانوں سے برسرِ پیکار
نہیں ہے، اُس کے ساتھ اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے کی ممانعت نہیں کی گئی،

لا ينهكم الله عن الذين لم
يقاتلوكم في الدين ولم
يخرجوكم من دياركم ان
تبروهم وتقسطوا اليهم
ان الله يحب المقسطين
ينهاكم الله عن الذين
قاتلوكم في الدين وخرجوكم
من دياركم وظاهروا على
اخر اجماع على ان تولوهم
(نمۃ - ۲)

جو لوگ تم سے دین کے بارے میں نہیں
لڑے اور انھوں نے تمکو تمھارے گھروں سے نہیں
نکالا اور ان کے ساتھ احسان کرنے اور منصفانہ
برتاؤ کرنے سے تو خدا تمکو منع نہیں کرتا (کیونکہ)
اللہ منصفانہ برتاؤ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
اللہ تو تمکو انہی لوگوں سے دوستی کرنے کو منع فرماتا
ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور جنھوں نے
تمکو تمھارے گھروں سے نکالا اور تمھارے نکالنے میں تمھارے
مخالفوں کی، مدد کی اور جو شخص ایسے لوگوں سے دوستی
رکھے گا تو بھیجایا گیا کہ، یہی لوگ ظالم ہیں،

اسکے ساتھ کی آیتوں میں عفو و درگزر، ضبط و تحمل اور خاکساری و فروتنی کی جو تعلیم دی گئی تھی وہ
مدینہ میں بھی بدستور کفار کے مقابلہ میں قائم رہی، کیونکہ یہ تعلیم کہ میں مسلمانوں کے بغزو و بیپارگی کی

بنار پر نہیں دی گئی تھی بلکہ عفو و درگزر کے باوجود مکہ ہی میں اون کی یہ اخلاقی خصوصیت بھی برائی کی گئی تھی،

والَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ
يَنْتَصِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ
سَيِّئَةٍ مِثْلَهَا (شوریہ ۴۱)

اور جو ایسے (غیرت مند) ہیں کہ جب ان پر
کسی طرف سے بیجا زیادتی ہوتی ہو تو وہ (وہابی)
بدلے لیتے ہیں اور بُرائی کا بدلہ جو ویسی ہی بُرائی

اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مدینہ میں آکر جب مسلمانوں نے قوت و اقتدار حاصل کر لیا تو اس
عاجزہ تعلیم کی ضرورت باقی نہیں رہی، بلکہ یہ مسلمانوں کا عام اخلاقی وصف تھا، جس سے
اون کی شائستگی و وقار کا اظہار ہوتا تھا، اس لئے یہ اخلاقی وصف مدینہ میں بھی باقی رہا،

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرِّ
وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ

جو خوشحالی اور تنگدستی (دونوں حالتوں میں)
خرچ کرتے اور غصہ کو روکتے اور لوگوں (کے)

عَنِ النَّاسِ (آل عمران - ۱۴) تقصروں سے درگزر کرتے ہیں،

بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ تعلیم مکہ میں مسلمانوں کے عجز و بیچارگی کی وجہ سے کفار کے
مقابلہ میں دی گئی تھی، اس لئے جب مدینہ میں مسلمانوں نے قوت حاصل کر لی اور جہاد فرض ہوا
تو یہ تعلیم منسوخ ہو گئی حالانکہ اس کو قوت و اقتدار اور فرضیت جہاد سے کوئی تعلق نہ تھا، بلکہ اس کے
مقصد صرف دوستی،

(۱) ایک تو یہ کہ سیفہوں اور جاہلوں کے رکیک اقوال اور ذلیل افعال کا جواب دینا
مسلمانوں بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف تھا، اس لئے ایسی حالت میں عفو و درگزر
سے کام لینا اون کے عزت و آبرو اور تقویٰ و توسع کے تحفظ کے لئے ایک پسندیدہ امر تھا،

(۲) دوسرے یہ کہ بعض صورتوں میں عفو و درگزر سے فتنہ و فساد کی روک تھام ہوتی ہے،

اور زیادتی کرنے والا زیادتی سے باز آجاتا ہے لیکن بعض حالات میں عفو و درگزر زیادتی کرنے والے کے لئے مزید حرات کا سبب بن جاتے ہیں اور قرآن مجید میں جو آیتیں عفو کے متعلق نازل ہوئی ہیں ان کا تعلق پہلی صورت سے ہے لیکن جس کی آیت میں مسلمانوں کی یہ خصوصیت بتائی گئی ہے کہ وہ واجبی بدلہ لے لیتے ہیں، اس سے دوسری صورت مراد ہے،
 اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عفو و درگزر اور جہاد میں کوئی تناقض نہیں بعض صورتوں میں باوجود فرضیت جہاد کے عفو و درگزر سے کام لینا چاہئے، اور بعض حالات میں باوجود عدم فرضیت جہاد کے انتقام لیا جاسکتا ہے،

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۳۰۰ و ۲۹۷ و جلد ۴ ص ۲۹۶،



(۵) آداب معاشرت

کہ میں صرف اصولی اخلاق کی تعلیم دی گئی تھی لیکن مدینہ میں مختلف طریقوں سے اون کی تکمیل کی گئی، انہی تکمیلی صورتوں میں آداب معاشرت یعنی کھانے پینے، بولنے چلنے اور اٹھنے بیٹھنے کی تعلیم ہے، جو مدینہ میں اہل مدینہ کے مخصوص حالات کو پیش نظر رکھ کر دی گئی اور اس سے مقصود صرف یہ تھا کہ مسلمانوں میں باہم خوشگوار اخلاقی و معاشرتی تعلقات قائم رہیں مثلاً:-

(۱) مدینہ میں یہ دستور تھا کہ لوگ اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کے ساتھ یا اون کے گھر میں کھانا کھانا پسند نہیں کرتے تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ اندھا چونکہ دیکھ نہیں سکتا تھا، لنگڑا، آدمی چونکہ ٹھیک طور پر بیٹھ نہیں سکتا تھا، مریض کی حالت بھی صحیح آدمیوں سے مختلف تھی اس لئے وہ مذہب طور پر سب کے ساتھ کھانا نہیں کھا سکتے تھے، بلکہ یہ لوگ اپنے مختلف حالات کے لحاظ سے خود صحیح اور تندرست آدمیوں کے ساتھ کھانے سے احتراز کرتے تھے،

(۲) مسلمان جب جہاد میں جاتے تھے تو پابج لوگوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کو اپنے گھروں کی کبنیاں دے جاتے تھے اور اون کو یہ اجازت دیدیتے تھے کہ وہ اون کے گھروں سے کھانا بھی کھا سکتے ہیں لیکن یہ لوگ اون کی عدم موجودگی میں اون کے گھروں

کے اندر جانا پسند نہیں کرتے تھے،

(۳) مسلمان اس قسم کے اپاہج لوگوں کو اپنے اعزہ و احباب کے گھروں پر لیجا کر کھانا

کھلاتے تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی،

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ (۱)

اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ بظہر

آلَا ان تَكُونُ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ

اوس صورت کے کہ باہمی رضا مندی سے

مِنْكُمْ (نہ - ۵)

تجارتی یعنی خرید و فروخت ہو،

تو لوگ اس سے احتراز کرنے لگے،

(۴) انصار کا قاعدہ تھا کہ جب اپنے اعزہ و اقارب کے گھر جاتے اور اون کی عدم موجودگی

میں عورتیں کھانا پیش کرتیں تو اوس سے احتراز کرتے تھے،

(۵) بعض قبائل کے یہاں یہ دستور تھا کہ دن دن بھر بھوکے رہ جاتے لیکن جب تک

کوئی ساتھ کھانے والا نہ ملتا کھانا نہ کھاتے،

(۶) انصار کے یہاں جب کوئی مہمان آتا تو جب تک وہ شریکِ طعام نہ ہو کھانا نہ کھاتے

(۷) لوگ جب کھانے کے لئے جمع ہوتے تو اپاہجوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کیلئے

الگ کھانا نکال کر دیدیتے اور اپنے ساتھ شریکِ طعام نہ کرتے،

(۸) چونکہ اجتماعی طور پر کھانا کھانے میں بعض نفرت انگیز صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں، اس لئے

مدینہ میں لوگ الگ الگ کھانا کھاتے تھے، ایک ساتھ مل کر نہیں کھاتے تھے،

لیکن چونکہ اخلاقی اور معاشرتی حیثیت سے یہ تمام طریقے ناپسندیدہ اور تکلیف دہ تھے،

اس لئے خداوند تعالیٰ نے ایک مستقل آیت میں ان سب کی ممانعت فرمائی،

لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْاَعْمٰی حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْاَعْمٰی حَرَجٌ (آدمی) کے لئے کچھ مضائقہ ہو

الاعرج حجاج ولا على المریض
 حرج ولا على النفسک ان تاكلوا
 من بیوتکم او بیوت اباکم
 او بیوت امهتکم او بیوت
 اخوانکم او بیوت اخواتکم
 او بیوت اعمامکم او بیوت
 عماتکم او بیوت اخوالکم او بیوت
 خلاتکم او ماملکتکم مفاعہ
 او صدیقکم لیس علیکم
 جناح ان تاكلوا جمیعاً او
 اشتاتا فاذا دخلتم بیوتاً
 فسلموا علی انفسکم تحیة
 من عند الله مبرکة طيبة
 (نور - ۸)

اور نہ لنگڑے (آدمی) کیلئے کچھ مضائقہ ہے، ورنہ یہاں
 کیلئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ (عورت) تم مسلمانوں کے لئے
 (اس میں کچھ مضائقہ ہے) کہ اپنے گھروں کے کھانا،
 کھاؤ یا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے
 بھائیوں کے گھر سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں
 کے گھروں سے یا اپنی بھوپوں کے گھروں سے یا اپنے
 ماموں کے گھروں سے یا اپنی خالائوں کے
 گھروں سے یا اون گھروں سے جن کی کنیاں
 تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے
 کے گھروں سے دھیرا اس میں بھی، تم پر کچھ گناہ نہیں کہ
 سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ، تو جب گھروں میں
 جانے لگو تو اپنے دو گوں کو سلام کر لیا کرو رخصت
 ایک دعا یہ ہے جو تم مسلمانوں کو خدائی لڑائی
 سے (تعلیم کی گئی ہے) برکت والی تہہ

اور اس کے بعد صحابہ کرام کے معاشرتی تعلقات میں اس قدر یگانگی اور بے تکلفی پیدا ہوئی
 کہ ایک بار حسنؓ اپنے گھر میں آئے تو دیکھا کہ اون کے دوستوں کی ایک جماعت اون کے پڑگ
 کے نیچے سے لذیذ غذائیں نکال کر نہایت ذوق و شوق کے ساتھ کھا رہی ہے، نہایت خوش ہو
 اور ہنسنے لگے کہ ہم نے اکابر صحابہؓ کی بھی یہی حالت دیکھی تھی، ایک بار ریح بن خثیم کے ایک دوست
 اون کے گھر آئے، وہ موجود نہ تھے لیکن اون کی لونڈی نے اون کی خدمت میں کھانا پیش کیا،

اور جب وہ آئے تو اون کو اس واقعہ کی اطلاع دی، نہایت مسرور ہوئے اور کہا کہ اگر یہ سچ ہے تو تو آزاد ہے،

رسول اللہ صلعم مدینہ تشریف لائے تو معلوم ہوا کہ وہاں ہر شخص کے دو دو تین تین نام ہیں آپ نے بعض اشخاص کو ان ناموں سے پکارا تو لوگوں نے کہا کہ ان کو ان ناموں سے نہ پکارئے وہ اس سے خفا ہوتے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، ولتأبزو اباً باللقاب، آیت کا نشان نزول تو صرف اس قدر تھا، لیکن اس کے ساتھ خداوند تعالیٰ نے اس قسم کی اور تمام معاشرتی بد اخلاقیوں کی ممانعت فرمائی جن سے لوگوں کی تنقیص ہوتی ہے، اور اس تنقیص کی بنا پر بد سینکڑوں معاشرتی ناگواریاں پیدا ہوتی ہیں، چنانچہ ارشاد فرمایا،

لا یسخر قومہ من قوم عسی ان یکونوا	مسلمانوں پر دوسروں پر ہنسنا عیب نہیں کہ جن پر ہنسنا
خیر امنہم ولا نساء من نسا	ہیں، وہ (خدا کے نزدیک) اون سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
عسی ان یکن خیر امنہم	عورتوں پر ہنسنا عیب نہیں کہ جن پر ہنسنا ہے، و
ولا تلمزوا انفسکم ولا	اون سے بہتر ہوں آپس میں ایک دوسرے کو طعن نہ دو
تتأبزو اباً باللقاب بئس الامم	نہ ایک دوسرے کو نام دھرو ایمان لائے پیچھے بد مذہبی
الفسوق بعد الایمان	کا نام ہی برا ہو اور جو (ان حرکات سے) باز نہ آئیں تو وہ
ومن لم یتب فاولئک	(خدا کے نزدیک) ظالم ہیں مسلمانوں! (لوگوں کی نسبت)
هم الظالمون یا ایہا الذین	بہت تنگ کرنے سے بچے رہو کیونکہ بعض تنگ (دخا)
آمنوا اجتنبوا کثیرا من الظن	گناہ ہیں، اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ جاؤ
ان بعض الظن اثم	اور نہ تم میں ایک کو ایک پیٹھ پیچھے برا کہے بھلا تم میں

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۲، ص ۴۳، ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الالقاب،

ولا تجسروا ولا يغترب بعضكم

کوئی داس بات کو گوارا کرے گا کہ اپنے مہ ہو

بعضاً يجب احدكم ان

بھائی کا گوشت کھائے یہ تو یقیناً تم کو گوارا نہیں

ياكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه

تو غیبت کیوں گوارا ہو کہ یہ بھی ایک قسم کا مردار کھانا

والقوا الله ان الله تواب رحيم

ہے، اور اللہ کے غضب سے ڈرتے رہو بیشک

(الحجرات - ۲)

اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے،

(۳) یہودیوں اور منافقوں کا طریقہ یہ تھا کہ جب صحابہ کرام کو دیکھتے تو باہم سرگوشیاں کرنے لگتے، جس سے صحابہ کے دلوں میں طرح طرح کے خطرات پیدا ہوتے، چونکہ اس طریقہ سے باہم بدگمانیاں پیدا ہو کر معاشرتی تعلقات کو خراب کرتی ہیں، اس لئے مسلمانوں کو اس سے روکا گیا،

يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتهم

مسلمانو! جب تم ایک دوسرے کے کان میں

فلا تتناجوا بالاثم والعدوان

بات کرو تو گناہ کی اور لوگوں پر بیجا زیادتی کرنے

ومعصيت الرسول وتناجوا

کی اور رسول کی نافرمانی کی باتیں ایک دوسرے

بالبر والتقوى والتقوا الله الذي

کے کان میں نہ کیا کرو دلوں کی مصلحت، نیکی اور

اليه تحشرون انما الجوى

پرہیزگاری (کی باتوں) کو ایک دوسرے کے کان میں

من الشيطان ليخزن الذين

کہہ لو (تو مضائقہ نہیں) اور اللہ سے ڈرتے رہو

امنوا وليس بضارهم شيئا

جس کے حضور میں تم سب قیامت دن حساب

الاباذن الله على الله فليتكلم

کتاب کے لئے) جج کے باوجود گناہ بھوسی

المؤمنون

تو بس ایک شیطانی حرکت ہے تاکہ مسلمان اس کی

وجہ سے آزر دہ خاطر ہوں حالانکہ بے اذن خدا

(المجادلة - ۲)

کسی کی گناہ بھوسی اور ان کو بھی نصیب نہیں کہ تم ان کو گناہ بھوسی کہہ لو (تو مضائقہ نہیں) اور اللہ سے ڈرتے رہو

حافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے مسلمان بندوں کو یہ ادب سکھایا ہے کہ وہ یہود اور منافقین کی طرح اس قسم کی کھانا پھوسی کا شیوہ نہ اختیار کریں جن مواقع پر مسلمانوں کو کھانا پھوسی سے تکلیف پہنچے وہاں احادیث میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے۔ ایک حدیث میں کہ جب تین آدمی ساتھ ہو تو دو شخص باہم کھانا پھوسی نہ کریں کیونکہ اس سے تیسرے کو رنج پہنچتا ہے۔

(۴) اسی سلسلہ میں خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک خاص ادب مجلس یہ بتایا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ

لَكُمْ تَفَسَّحُوا فَاثْسَحُوا

يُفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ اشْرَبُوا

فَاشْرَبُوا (مجادلہ - ۲)

اور تفسیر ابن کثیر میں اس کا شانِ نزول یہ لکھا ہے کہ ایک بار آپ صنفہ میں بیٹھے ہوئے تھے

جس میں جگہ تنگ تھی، اسی حالت میں چند مہاجرین اور انصار جو اہل بدر میں سے تھے آئے

اور جگہ کی تنگی کی وجہ سے کھڑے رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ان لوگوں کی عزت کرتے

تھے، اس لئے آپ کو اون کا کھڑا رہنا گوارا نہ ہوا، اور چند غیر بدوی مہاجرین و

انصار کو مجلس سے اٹھا کر اون لوگوں کو جگہ دی اس لئے جو لوگ اٹھا دیئے گئے اون کو

مستدرتی طور پر رنج ہوا، منافقین تو مسلمانوں کے درمیان ناگواری پیدا کرنے کی

فکر ہی میں رہتے تھے، اون کو موقع ملا تو کہنے لگے کہ یہ کیا انصاف ہے؟ جو لوگ

مجلس میں پہلے سے بیٹھ چکے تھے، اور اون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تقرب محبوب تھا وہ

تو اٹھا دیئے گئے، اور جو لوگ بعد کو آئے اون کو مجلس میں اون کی جگہ بٹھایا گیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا تو فرمایا کہ ”خدا اس شخص پر رحمت کرے جو اپنے
 بھائی کے بیٹھنے کے لئے گنجائش پیدا کرتا ہے۔“ اب لوگ جلد جلد اوٹھنے لگے،
 اور دوسرے لوگوں کے بیٹھنے کے لئے جگہ خالی کرنے لگے اس پر یہ آیت نازل ہوئی



(۶)

آدابِ سالت

(۱) مدینہ میں اگر رسول اللہ صلعم کو عام مجبوں اور عام صحبتوں میں لوگوں سے ملنے جلنے اور تعلیم و ہدایت کا موقع ملا، تو ان حالات میں مسلمانوں کو آپ سے ملنے جلنے بات چیت کرنے اور آپ کی مجلس میں اٹھنے بیٹھنے کے مخصوص طریقے بتائے گئے، مثلاً رسول اللہ صلعم جب کسی مجمع میں عام خطبہ دیتے تھے یا کسی اہم اسلامی کام کے لئے مسلمانوں کو جمع کرتے تھے تو منافقین اس قسم کے مجبوں سے خفیہ طور پر اٹھ کر چلے جاتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا اور ان کو یہ حکم دیا،

انما المؤمنون الذین آمنوا	(پچے) مسلمان تو ہیں وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
باللہ ورسولہ واذکانو امعہ	لائے ہیں اور جب کسی ایسی بات کیلئے جیس لوگوں کے
علی امر جامع لم یذنبوا حق	جمع ہونے کی ضرورت ہے، پیغمبر کے پاس ہوتے ہیں تو
یستاذنوا ان الذین یستاذنوا	پیغمبر سے اجازت نہیں مجلس اٹھ کر نہیں جاتے (ایسے پیغمبر)
اولئک الذین یومنون	جو لوگ (ایسے مواقع پر) تم سے اجازت لے لیتے ہیں
باللہ ورسولہ فاذا استاذنوا	حقیقت میں ہی لوگ ہیں جو (پچے دل سے) اللہ اور اس کے
بعض شانہم فاذن لمن	رسول پر ایمان لائے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی ضروری
شئت منهم واستغفرلہم اللہ	کام کیلئے تم سے (جانے کی) اجازت طلب کریں تو تم

ان الله غفور رحيم لا تجعلوا
دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا قد يعلم
الله الذين يتسللون منكم
لو اذنا ليخذل الذين
يخالفون عن امره ان
فتنة او يصيبهم عذاب اليم
(نور - ۹)

ان میں جس کو مناسب سمجھ کر چاہو دے جا کی اجازت
دیدیا کرو اور خدا کی جناب میں اون کے لئے مغفرت کی دعا
بھی کرو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان (مسلمان واجب پیغمبر
تم میں کسی کو بلائیں تو ان کے بلانے کو آپ میں دھمکی
بلانا) نہ سمجھو جیسا تم میں ایک کو ایک بلایا کرتا ہو خداوند
لوگوں کو خوب عانتا ہو جو تم میں چھپ کر پیغمبر کی عین شری میں
سے بے اجازت چلے جاتے ہیں تو جو لوگ رسول کے
حکم کی مخالفت کرتے ہیں انکو اس (بات) سے دُعا پنا
۳

(۲) عرب کے لوگ چونکہ زیادہ مذہب و شایستہ نہ تھے اس لئے بعض موقوفوں پر رسول
صلعم کے سامنے باہم سخت کلامی اور شور و غل کرنے لگتے تھے، اور بعض موقوفوں پر آپ کو بھی عام
لوگوں کی طرح مخاطب کرتے تھے، وفد بنو تمیم کی آمد کے وقت اس قسم کی بے ادبیاں سرزد
ہوئیں تو خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا
يَدِيَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ
ان الله سميع عليم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْق صَوْتِ النَّبِيِّ
وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ
لِبَعْضٍ ان تحبط أعمالكم وانتم لا تسمعون
ان الذين يعضون ااصواتهم عند

مسلمانو! اللہ اور اس کے رسول کے آگے بڑھو گھر کہ باتیں
نہ بنایا کرو اور تمہارے وقت اللہ سے ڈرتے رہو کیونکہ اللہ
(سب کی سنتا سب کچھ جانتا ہے) مسلمانو! اپنی آوازوں
کو پیغمبر کی آواز سے اونچا نہ ہونے دو اور نہ اون کے
ساتھ بہت زور سے بات چیت کرو جیسے تم ایک
ایک (آپ میں) زور زور سے بولا کرتے ہو کہیں
ایسا نہ ہو کہ تمہارا کیا کر یا سب اکارت ہو جائے

رسول اللہ اولئک الذین متحن اللہ
 تم کو خبر بھی نہ ہو جو لوگ رسول خدا کے سہرہ پنی
 فتلو بہم للفقویٰ لہم مغفرۃ
 آوازیں پست کر لیا کرتے ہیں یہی ہیں جہنم کے لوگوں کو خدا
 واجد عظیم ان الذین ینادونہ
 نے پزیر گہری کیلئے: چچی طرح، چاچا یا ہو، ان کیلئے
 من وداۃ الحجرات اکثرہم
 (آخرت میں گناہوں کی معافی اور بڑا اجر دینے والا)
 لا یقننوں ولوا انہم صبروا
 جو لوگ تھکوا دھتھائے رہنے کے، جہنم کے باہر سے پکار رہے ہیں
 حتیٰ تخرج الیہم مکان خیرا لہم
 ان میں آکر تو ایسے ہیں جن کو نہ طعن و عقل نہیں اور اگر
 واللہ غفور رحیم
 یہ (لوگ) اتنا صبر کرتے کہ تم (ان خود) جہنم کو نکلی کر
 ان کے پاس آتے تو ان کے حق میں ۴۰

(تجرات - ۱)

اور اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت عمرؓ آپ کے سامنے اس قدر آہستہ بولنے
 گئے کہ ان کی بات سننے میں نہیں آتی تھی حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی سخت
 اثر ہوا اور وہ بالکل غافل نشین ہو گئے اور لوگوں سے کہا کہ تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں رسول اللہ
 صلعم کے سامنے نہایت بندہ آنکھی کے ساتھ گفتگو کرتا تھا پس میں دوزخی ہو گیا آپ کو خبر ہوئی
 تو فرمایا "نہیں دوزخی ہیں"

(۳) یہ تو جلوت کے آداب مندرجہ تھے لیکن رسول اللہ صلعم کی خلوت یعنی اندرونی
 اور خانگی زندگی کے متعلق بھی بعض معاشرتی آداب کی ضرورت تھی، اور اس کی تقریب یہ پیدا
 ہوئی کہ ایک بار رسول اللہ صلعم نے دعوتِ ولیمہ دی، اور بہت سے صحابہ اس دعوت میں شریک
 ہوئے اور کھانے کے بعد باہم بات چیت کرنے لگے، اس میں دیر ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے اٹھنے
 کا ارادہ کیا، لیکن یہ لوگ اس اشارے کو نہ سمجھے اور بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے، مجبوراً آپ کو اٹھنا
 پڑا، اور آپ کے اٹھنے کے بعد اور تمام لوگ تو اٹھ کھڑے ہوئے، لیکن تین آدمی بیٹھے ہوئے رہے

کرتے رہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا
بِمَوْتِ النَّبِيِّ آلَآانِ يَوْذَنَ لَكُمْ
إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ فِيهِ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا

طَعِمْتُمْ فَاثْنَوْا وَاذْهَبُوا
لِحَدِيثِ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤَيِّدُ
الْبَيْتَ فَيَسْتَعِثُّ مِنْكُمْ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْكَافِرِينَ (احزاب - ۷)

آیت کا شانِ نزول اگرچہ رسول اللہ صلعم کی خانگی زندگی کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اس سے اور بھی متعدد معاشرتی اصلاح مقصود تھی،

(۱) ایک تو یہ کہ کسی کے گھر میں بلا اجازت نہیں جانا چاہئے، جیسا کہ زمانہ جاہلیت اور ابتدائے اسلام میں اہل عرب کا طریقہ تھا،

(۲) دعوتوں میں حریصانہ طور پر کھانے کی تیاری کا انتظار نہیں کرنا چاہئے،

(۳) کسی کے یہاں اتنی دیر تک نہیں ٹھہرنا چاہئے کہ اس کو ناگوار ہو،

ان آداب رسالت کے ساتھ جن کی پابندی ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے، خداوند تعالیٰ

نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چند معاشرتی آداب سکھائے ہیں، تاکہ اس احترام میں جبارانہ اور شاہانہ شان و شوکت کی آمیزش نہ ہونے پائے، بلکہ اس کی بنیاد خالص مذہبی اور اخلاقی جذبات پر قائم ہو، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

واعلم ان الله تعالى لمسا
امرا المؤمنين باحترام النبي
صلى الله عليه وسلم واكد
وقد يمد على انفسهم وعلى
كل من خلقه الله تعالى ان يسموا
عليه السلام بالرافة والرحمة
وان يكون اداف بهم من الوا
كما قال واخضعوا لرسول الله
للمؤمنين وقال تعالى وادبر
نفسك مع الذين يدعون ربهم
وقال لا تكن كصاحب الحوت التي
غير ذلت لئلا تكون خدمة
خدمة الجبارين الذين يستعبدون
الاحرار بالقهر فيكون انقيادهم
لوجه الله

خداوند تعالیٰ نے جب مسلمانوں کو یہ حکم دیا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کریں اور آپ کو
اپنے اوپر اور تمام مخلوقات پر فضیلت دیں
تو اس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی لطف و
عنایت کی ہدایت کی، کہ آپ باپ سے بھی
زیادہ مسلمانوں پر مہربان رہیں، جیسا کہ فرمایا
کہ مسلمانوں سے بہ تو اضع پیش آؤ، اون
لوگوں کے ساتھ صبر کرو جو اپنے پروردگار
سے دعا کرتے ہیں، اور چھپی دالے کی طرح نہ ہو
اس کے علاوہ اس قسم کی اور بھی آیتیں ہیں
تاکہ آپ کی خدمت اون ظالموں کی
طرح نہ ہو جو آزاد لوگوں کو بہ جبر غلام
بناتے ہیں، تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اطاعت خالصتہ لوجہ اللہ ہو،

(۷)

حسنِ معاہدات

معاملات کی مختلف اور متعدد قسمیں ہیں، اور قرآن مجید نے ان کی آیتوں میں ان تمام اقسام کے متعلق اصولاً یہ اخلاقی ہدایت کی ہے،

و اوفوا بالعہد ان العہد کا
مسئلہ (بنو اسرائیل - ۴۷)
اور عہد کو پورا کیا کرو کیونکہ (قیامت میں)
عہد کی باز پرس ہوگی،

اور اس ہدایت میں تمام معاملات داخل ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ

”و اوفوا بالعہد“ خداوند تعالیٰ کے اس قول کے مشابہ ہے ”یا ایہا الذین آمنوا

و اوفوا بالعقود“ اور اس قول میں تمام عقد مثلاً عقد بیع، عقد شرکت، عقد یمین، عقد نذر،

عقد صلح اور عقد نکاح داخل ہیں، خلاصہ یہ کہ اس آیت کا اقتضاء یہ ہے کہ دو انسانوں کے

درمیان جو عقد اور جو عہد قرار پایا جائے اس کے اقتضاء کے مطابق اس کا پورا کرنا واجب ہے

اور اس طریقہ سے معاملات کے تمام طولانی ابواب صرف اس ایک آیت کے ذریعہ

سے محدود و معلوم ہو گئے ہیں،

قرآن مجید نے دوسری ان آیتوں میں اسی عام ہدایت کا اعادہ بطور ایک اخلاقی و

کے کیا ہے، اور انکو مسلمانوں کی ایک عام اخلاقی خصوصیت قرار دیا ہے،

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مُنْتَهَىٰ مَعْرَفِهِمْ
اور وہ جو اپنی مانتوں اور اپنے عہد کا پاس

دراعون (مومنون - ۱) ملحوظ رکھتے ہیں،

اس عام اور کلی ہدایت کے بعد اگرچہ دوسرے جزئی معاملات کی تصریح کی کوئی ضرورت نہیں تھی تاہم بعض معاملے اپنی اخلاقی اہمیت کے لحاظ سے مستقل طور پر قابل ذکر تھے، اس لئے کئی آیتوں میں بار بار اون کا ذکر کیا گیا، سو ہنجلہ اون کے ایک معاملہ اون یتیموں کا ہے جو اپنے اولیاء کی سرپرستی میں زندگی بسر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن مجید نے ان اولیاء کو یہ ہدایت کی

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا

اور یتیم کے مال کے پاس (بھی) نہ جانا

بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ

مگر بجز پسندیدہ یہاں تک کہ وہ بچی

جوانی (کی عمر) کو پہنچے،

(انعام - ۱۵)

انہی معاملات میں پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ و تول کر سودا دینے کا بھی

حکم ہے اور معاملات و اخلاق دونوں کے ساتھ اس کا شدید تعلق ہے، کیونکہ یہ روزانہ کا کاروبار ہے، اس لئے اگر کافی طور پر اس کی نگرانی نہ کی جائے تو سینکڑوں ہزاروں آدمی روزانہ نقصان اٹھاتے رہیں، اور داد و ستد کا نظام دائمی طور پر ابتر رہے، اخلاقی حیثیت سے بھی یہ انسان کی سخت دنارت اور پست ہمتی پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ جو لوگ وزن و پیمانہ میں کمی کر کے سودا دیتے ہیں، وہ اس قدر کم اور اس قدر حقیر فائدہ اٹھاتے ہیں کہ سودا لینے والے کو محسوس بھی نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ اس کو عربی زبان میں تطیفف کہتے ہیں، جو طیفف سے مشتق ہے، جس کے معنی "حقیر چیز" کے ہیں، اس بنا پر قرآن مجید نے وزن و پیمانہ میں دیانت برتنے کا بار بار حکم دیا ہے،

اور انصاف کے ساتھ پوری پوری ناپ

وَادْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ

بالقسطہ (الغام - ۱۹) کرو اور دپوری پوری قول،

واوفا الکیل اذا کلمتم وذنوا بالقسطہ اور جب ناپ کرو تو پیانے کو پورا بھر کر ڈالو

المستقیم ذلت خیر و احسن کرو اور دتول کر دینا ہو تو، ڈانڈی سیدھی

تاویلہ (بنو اسرائیل - ۴۷) رکھ کر تول کر دو (معاٹے کا) یہ بہتر طریق ہے اور

ویل للمطفین الذین اذا اکتاوا کم دینے والوں کی (بڑی ہی، تباہی ہی ہو کر لوگوں

علی الناس یستوفون واذاکا لوہم سے ناپ کر لیں تو پورا پورالیں اور جب انکو

اووذنوہم یخسران (التطفیف - ۱) ناپ کر یا اون کو تول کر دیں تو کم دیں،

معاملات کے متعلق قرآن مجید کی ایک کلی آیت اور ہے،

واذا قلمت فاعدا لوا ولوکا اور (گواہی دینی ہو یا فیصلہ کرنا پڑے) حجت

ذا قربیہ کہو تو گو فریق مقدمہ اپنا، قربت منہی دیوں

(الغام - ۱۹) نہ ہو، انصاف (کا پاس) کرو،

لیکن بعض لوگوں نے اس کے مفہوم کو بہت زیادہ وسیع کر دیا، اس لئے شہادت اور انصاف مقدمات کے ساتھ اور بہت سی اخلاقی، مذہبی بلکہ علمی چیزیں بھی اس میں شامل ہو گئی ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

مفسرین نے اس آیت کو صرف ادلے شہادت اور امر و نہی میں محدود کر دیا ہے لیکن

قاضی کا قول ہے کہ صورت حال یہ نہیں ہے، بلکہ اس میں ہر وہ چیز داخل ہے جس کا تعلق

گفتگو و کلام سے ہو، اس لئے اگر کوئی شخص دینی دعوت دیتا ہے اور اس پر دلائل قائم کرتا ہے

تو دیل کو حشو و زوائد سے پاک کر کے قریب انہم الفاظ میں بیان کرنا چاہئے اسی طرح امر

بالعرفت اور نہی عن المنکر کا فرض عادلانہ طریقہ سے انجام دینا چاہئے، اور ایسی روش

نہ اختیار کرنی چاہئے جس سے کسی کو اذیت پہنچے یا اس کو وحشت ہو، اور قدر واجب میں کمی ہو جائے، انسان جو قصص و حکایات بیان کرتا ہے، وہ بھی اس میں داخل ہیں، اس لئے اس کو اون میں کمی اور زیادتی نہیں کرنی چاہئے، لوگوں کی پیغام بری بھی اس میں داخل ہے یعنی پیغامبر کو پیغام میں کمی اور بیشی نہیں کرنی چاہئے، حکام کے زبانی فیصلے بھی اسی میں شامل ہیں،

غرض اس تفسیر کے مطابق شہادت اور انفصال مقدمہ کے علاوہ اخلاق اور معاملات کے اور بہت سے جزئیات بھی اس کلی حکم کے تحت میں داخل ہو گئے ہیں، جھوٹی شہادت کا ذکر خاص طور پر ایک کی آیت میں کیا گیا ہے،

والَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّوْرَ ^{بِغَيْرِ حَاجَةٍ} جو گھوڑی گواہی نہ دیں،

معاملات کے سلسلے میں جن چیزوں کا حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا، بعینہ انہی احکام کا اعادہ مدنی آیتوں میں بھی کیا گیا ہے، البتہ

۱۱، مدنی آیتوں میں بعض موقعوں پر معاملات کی شانِ اخلاق سے زیادہ نمایاں ہو گئی، مثلاً ایفائے عہد کا حکم کی آیتوں میں بار بار دیا گیا ہے، اور ہم تفسیر کبیر کے حوالہ سے لکھ آئے ہیں، کہ اس میں تمام معاملات شامل ہیں، لیکن ان تمام معاملات کے لئے عہد کا لفظ بہت زیادہ موزوں نہیں ہے، اس لئے مدنی آیت میں یہی حکم ان الفاظ میں دیا گیا ہے،

یا ایہا الذین آمنوا اوفوا بالعقود

(مائدہ ۸-۱)

۷. نہایت واضح طور پر تمام معاملات کو شامل ہے، کیونکہ عقد کا لفظ خصوصیت کیساتھ

معاملات ہی کے لئے بولا جاتا ہے،

(۲) بعض آیتوں میں ان معاملات کے متعلق بہت زیادہ تفصیل و توضیح کی گئی، مثلاً ایک نکی آیت میں شہادت یا انفصال مقدمہ کے متعلق انصاف کا حکم ان الفاظ میں دیا گیا تھا،

اور اگر وہی دینی ہو یا فیصلہ کرنا پر ہے جب

بات کھو تو گو (فریق مقدمہ اینا، قرابت مند

(انعام - ۱۹) اسی (کیوں نہ ہو) انصاف کا یاس کرو،

ہی (کیوں نہ ہو) انصاف (کایاس) کرو،

(النعامة - ۱۹)

لیکن مدنی آیتوں میں اس کا حکم جن الفاظ میں دیا گیا ہے انہیں ان تمام باتوں کا استقصا کر لیا گیا ہے جو شہادت اور انفضال مقدمہ میں محل اضافت ہوتی تھیں مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ - مسلمانو! مضبوطی کے ساتھ انصاف پر قائم

بِالْقِسْطِ شَهِدَ ۞ وَلَوْ يَرَىٰ

علی انفسکما والوالدین و پرہیزگار تھا اپنے یاں باب اور رستے داروں

الافدین ان یکن غنیا و فقیر (یعنی) کے خلاف ہی (کیوں نہ ہو) اگر (ان میں) کوئی

فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهٖمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْاَهْوَاءَ

ان تعدلوا وان تلوا او تعزوا

فان الله كان بما تعملون خبيراً

(دستار - ۲۰)

اور اگر دبی زبان کو ہی دو گے یا اس سے کوئی

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ
مسلموں! خدا واسطے انصاف کے ساتھ

اللہ شہد ۶۱ بالقسط ولا یجبر منکم
گو اسی دین کو آمادہ رہو اور لوگوں کی عداوت

شَنَّانِ قَوْمِ عَلٰی لَا تَقْدُوا

اعدلوا ہوا قوب للفقوی، کہ معاملات میں، انصاف نہ کرو (نہیں ہر حال میں)

(مائتہ ۴ - ۲) انصاف کرو کہ دشوہ (انصاف پر ہر کاری قریب تر ہو)

وان حکمت فاحکم بینہم اور اگر فیصلہ کرو تو ان میں انصاف کیساتھ

بالقسط ان الله يحب للمقسطين فیصلہ کرنا، کیونکہ اللہ انصاف کرنے والوں

(مائتہ ۴ - ۶) کو دوست رکھتا ہے،

اوپر کی آیتوں میں جو چیزیں نا انصافی کی محرک ہو سکتی تھیں یعنی اعزہ و اقارب کے تعلقاً دولت مند کا دباؤ و محتاج کی ہمدردی، کسی قوم کی دشمنی ان سب کو انصاف کے مقابل میں بے اثر کر دیا گیا ہے لیکن ان کے علاوہ رشوت سب سے زیادہ نا انصافی کا سبب بن سکتی ہے، اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کی ممانعت کی ہو،

ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل اور آپس میں ناحق (نا روا) ایک دوسرے کے

دست دوا بھا لی الحکام لتاکلوا خود برد نہ کرو اور نہ مال کو حاکموں پاس (دستی

فریقاً من اموال الناس بالظلم پیدا کرنے کا) ذریعہ گردانو کہ لوگوں کے مال میں

وانتم تعلمون سے (مختور بہت جو) کچھ دہاتھ لگے (سکو) جان

(بقرہ - ۲۳) بوجھ کر ناحق ہضم کر جاؤ،

امانت داری کا جو حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا وہی حکم مدنی آیتوں میں مزید تفصیل و تاکید کے ساتھ دیا گیا،

ان الله يامرکم ان تؤدوا مسلمانو! اللہ تمکو حکم دیتا ہے کہ امانت

الا منت الی اہلہا درکھنے، والوں کی امانتیں رجب مانگیں،

(نساء - ۸) اون کے حوالہ کر دیا کرو،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَآ
تَعْلَمُونَ ۝ (الأنفال - ۲)
فَانْأَمِنْ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ فَيُدْ
الَّذِي أَوْفَىٰ أَمَانَتَهُ وَلْيَسْتَأْ
رَبِّهِ ۝ (بقرہ - ۳۹)

مسلمانو! اللہ اور رسول کی (امانت میں) خیانت
نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو
اور تم تو (خیانت کے وبال سے) واقف ہو
پس اگر تم میں ایک کا ایک اعتبار کرے تو جس پر
اعتبار کیا گیا ہو یعنی قرض لینے والا، اس کو چاہئے کہ
قرض لینے والے کی امانت یعنی قرض، کو دپورا پورا کرے

اسی طرح نیتوں کے مال کی نگہداشت کا حکم نہایت پر زور طریقہ پر دیا گیا اور ان کے
مال کی واپسی کے لئے شہادت ضروری قرار دی گئی،

(۳) بعض اہم معاملات میں صرف اخلاقی اعتماد کافی نہیں سمجھا گیا بلکہ اس میں معاملاتی
حیثیت سے مزید استحکام پیدا کیا گیا، مثلاً لین دین کے متعلق مکہ میں کوئی خاص آیت نازل نہیں
ہوئی تھی، بلکہ وہ ایسے عہد اور اسے امانت کے حکم میں داخل تھے، لیکن مدینہ میں اسکے لئے
دست دینے کا حکم دیا گیا، اور اس کے لئے دو گواہوں کی شہادت ضروری قرار دی گئی اور ان کو یہ
یہ حکم دیا گیا کہ جب شہادت کی ضرورت ہو تو شہادت کا انھانہ کریں،

وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا
فَأَنَّهُ آتَمَّ قَلْبِهِ (بقرہ - ۳۹)

اور گواہی کو نہ چھپاؤ اور جو اس کو چھپائے گا
تو وہ دل کا کھوٹا ہے،

بلکہ حاضر عدالت ہو کر شہادت دیں،

وَلَا يَأْبِ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا
(بقرہ - ۳۹)

اور جب گواہ (دادلے شہادت کیلئے) بلائے جائیں
تو حاضر ہونے سے، انکار نہ کریں،

(۴) پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ تول کر سودا دینے کا حکم بھی آیتوں میں بار بار دیا گیا

تھا، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مدنی آیتوں میں یہ حکم کہیں نہیں دیا گیا ہے، البتہ سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو لوگ ناپ تول میں سخت خیانت کرتے تھے اس پر سورہ ویل المطففین نازل ہوئی تو لوگ دیانت سے کام لینے لگے، لیکن اس سورہ کے متعلق خود یہ اختلاف ہے کہ وہ کی ہے یا مدنی؟ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی اوپر کی آیتیں مدنی ہیں، اور اس کے علاوہ جو آیتیں ہیں وہ مکی ہیں، بہر حال مدینہ میں آکر اس حکم میں کوئی خاص اضافہ نہیں ہوا اور نہ اس میں اضافہ کی گنجائش تھی،



(۸)

امر بالمعروف

اسلام میں ایک مسلمان کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں ہے کہ وہ بذات خود محاسن اخلاق کا ایک مکمل مجموعہ بن جائے، بلکہ اس کا اخلاقی فرض یہ بھی ہے کہ وہ دوسروں کو بھی اپنی ہی طرح محاسن اخلاق کا مجموعہ بنائے، لیکن اس فرض کے ادا کرنے کے لئے محاسن اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کے علاوہ اثر و اقتدار کی بھی ضرورت ہے، لیکن مکی زندگی تک اس فرض کے ادا کرنے کے لئے صرف ایک جہز و کی تمکیل کی گئی یعنی مسلمانوں کو محاسن اخلاق کا مجموعہ بنادیا گیا، لیکن اس فرض کے اصلی جہز و یعنی اثر و اقتدار کا زمانہ ہجرت کے بعد شروع ہوا، اور خداوند تعالیٰ نے ایک مکی سورہ میں مہاجرین کی یہ اخلاقی خصوصیت بتائی،

الدِّينَ اَنْ مَكْنَهُمْ فِي الْاَرْضِ یہ لوگ دینی شروع شروع کے مسلمان ہیں تو

اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَاَتَوْا الزَّكَاةَ (مظلوم لیکن) اگر حاکم وقت بنا کر، ہم زمین

وَامْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَا میں ان کے پاؤں جمادیں تو نمازیں پڑھیں گے

عَنِ الْمُنْكَرِ اور زکوٰۃ دیں گے اور (لوگوں کو) اچھے کام

کے لئے کہیں گے اور برے کاموں سے منع کریں گے

(ج - ۶)

اس ممکن سے خلافت مراد ہے، جو ہجرت کے بعد مسلمانوں کو ملی، اور اس کے بعد مسلمانوں کا یہ دوسرا اخلاقی فرض یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر شروع ہوا اور مدنی آیتوں میں مسلمانوں

کو اس کی ضرورت بتائی گئی،

ولتكن منكم امة يدعون
الى الخير ويامرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر واولئك
هم المفلحون ه

اور تم میں ایک ایسا گروہ بھی ہونا چاہئے جو
لوگوں کو نیک کاموں کی طرف بلائیں اور
اچھے کام کرنے کو کہیں اور برے کاموں
سے منع کریں اور (آخرت میں) ایسے ہی لوگ

آل عمران - (۱۱)

اور اس کو اون کی اخلاقی خصوصیات میں شمار کیا گیا،

كنتم خیر امة اخرجت للناس
تامرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وؤمنون بالله ه

لوگوں کی رہنمائی، کے لئے جس قدر امتیں
بیدا ہوئیں اون میں تم (مسلمان) سب سے بہتر
ہو کہ اچھے کام کرنے کو کہتے اور برے کاموں
سے منع کرتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

آل عمران - (۱۲)



علم حدیث

اور

اخلاق

قرآن مجید کے بعد اسلامی اخلاق کا سب سے بڑا ذخیرہ احادیث کی کتابوں میں موجود ہے لیکن یہ پتہ لگانا سخت مشکل ہے کہ ان میں کون سی اخلاقی تعلیم مکہ میں اور کون سی مدینہ میں دی گئی کیونکہ ہمارے محدثین نے مکی اور مدنی حدیثوں میں کوئی تغریق نہیں کی، البتہ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس قسم کی اخلاقی تعلیم دیتے تھے اس کا ایک جامع بیان اس تقریر میں ملتا ہے جو حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے نجاشی کے سامنے کی تھی، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں کو سچ بولنے، امانت کے واپس کرنے، صلہ رحمی کرنے، پڑوسیوں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنے، حرام چیزوں اور غریزی سے باز آنے کا حکم دیتے تھے اور بدکاری کرنے، جھوٹی شہادت دینے، یتیم کے مال کھانے اور پاکدامن عورتوں پر تہمت لگانے سے منع کرتے تھے،

مکہ میں بیعت عقبہ کے موقع پر آپ نے انصار سے جن باتوں پر بیعت لی تھی، وہ یہ تھیں کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بناؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اولاد بہتان نہ لگاؤ، لیکن تقریباً یہ وہی اخلاقی تعلیمات ہیں جو مکی آیتوں میں مذکور ہیں اور اس سے

یہ قیاس ہوتا ہے، کہ کئی زندگی تک آپ صرف انہی محاسن اخلاق کی تعلیم دیتے تھے، جو کئی آیتوں میں مذکور تھے، لیکن مدینہ میں اگر آپ نے اخلاق و معاشرت کے ہر شعبہ کے متعلق اس وسعت کیسا اخلاقی تعلیمات دیں کہ مشرکین نے اون کی جامعیت کو دیکھ کر صحابہ سے کہا،

انی ادری صاحبکم یعلمکم . ہم دیکھتے ہیں کہ محمدؐ کو تعلیم دیتے ہیں اور اس بات
حق یعلمکموا عنراۃ . کیساتھ تعلیم دیتے ہیں کہ بول دبراز کا طریقہ بھی

کتب حدیث میں ان اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ موجود ہے اُس کے متعلق یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اتنا بڑا وسیع ذخیرہ مکہ میں کیوں نہ پیدا ہو سکا؟ مدینہ کی سرزمین کو اوس کے ساتھ کی خصوصیت حاصل اصل یہ ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کی صرف ایک مختصر سی جماعت پیدا ہوئی تھی جو نہایت مطلوبہ مانہ حالت میں تفرق و منشر طور پر رہتی تھی، ایسی حالت میں اس کا کام صرف اس قدر تھا کہ قرآن مجید کی جو اخلاقی آیتیں نازل ہوں ان پر عمل کرے، اس بار پر مکہ میں رسول اللہ صلعم کی نمایاں حیثیت ایک مبلغ کی نظر آتی ہے، اس لئے اپنے مکہ میں صرف آیات قرآنی کی تبلیغ پر اکتفا کیا، ممکن ہے کہ مکہ میں آپ نے کچھ زبانی اخلاقی تعلیم بھی دی ہو، لیکن آپ کی اخلاقی تعلیم و تربیت کا مستقل اور وسیع سلسلہ مدینہ میں شروع ہوا، اور اس سلسلہ کے قائم ہونے کے بعد صحابہ کرام نے آپ سے زیادہ تر اخلاقی تعلیم حاصل کی، فقہی مسائل کی تعلیم بھی اگرچہ مدینہ ہی میں شروع ہوئی، لیکن جیسا کہ مسند دارمی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، صحابہ کرام نے رسول اللہ صلعم سے صرف ۳ فقہی مسائل دریافت کئے جو کل کے کل قرآن مجید میں مذکور ہیں، لیکن اخلاقی تعلیم کی حالت اس سے بالکل مختلف تھی، صحابہ کرام بے تکلف آپ کے فیض صحبت سے فائدہ اٹھاتے تھے، اور ہمیشہ اخلاقی سوالات کرتے رہتے تھے، اور آپ اون کے جو جوابات دیتے تھے وہ تمام مرتب

اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہوتے تھے مثلاً

ایک موقع پر صحابہ نے آپ سے سوال کیا، کہ بکابر یعنی سب سے بڑے گناہ کیا ہیں؟ آپ نے جواب دیا شرک، قتل، ماں باپ کی نافرمانی، پھر فرمایا کہ میں تم کو سب سے بڑے گناہ کی خبر دوں یعنی جھوٹی شہادت۔

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھ کو ایک ایسا کام بتائیے جس سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں، فرمایا خدا کو پوجو کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، نماز پڑھو، زکوٰۃ دو اور صلہ رچی کرو۔

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ ارشاد ہوا یہ کہ تم کسی کو خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اوس نے تم کو پیدا کیا ہے انھوں نے پوچھا اور، فرمایا کہ اپنے لڑکے کو اس خوف سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا، انھوں نے پوچھا اور فرمایا کہ اپنے پڑوسی کی بی بی سے زنا کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ مسلمان پر صدقہ واجب ہے صحابہ نے کہا کہ اگر اوس کو مقدور نہ ہو ارشاد ہوا کوئی کام کرے، خود فائدہ اٹھائے اور صدقہ کرے، صحابہ نے کہا کہ اگر اوس کو اس کا مقدور نہ ہو یا وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر محتاج مصیبت زدہ کی مدد کرے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے فرمایا تو پھر نیکی کا حکم دے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر بدی سے باز رہے، کیونکہ یہی اُس کا صدقہ ہے۔

۱۷ بخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین من الکبائر ۱۷ بخاری کتاب الادب
باب فضل صلوٰۃ الدحمہ ۱۷ بخاری کتاب الادب باب فضل الولد خشیۃ ان یا کل معہ
۱۷ بخاری کتاب الادب باب کل معروف صدقہ،

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنی شرمگاہوں کو کس حد تک چھپائیں اور کس حد تک نہ چھپائیں، ارشاد ہوا کہ اپنی بی بی اور اپنی لونڈی کے سوا سب سے اپنی شرمگاہوں کو چھپاؤ، بولے کہ کبھی ایک مرد دوسرے مرد کے ساتھ ہوتا ہے، فرمایا کہ جہاں تک ممکن ہو کسی پر شرمگاہ کو کھٹنے نہ دو، بولے کبھی انسان تنہا ہوتا ہے، فرمایا خدا تو اس کا سب سے زیادہ سچی ہے کہ اُس سے چھپا کر لے۔
ایک بار حضرت حویر بن عبد اللہ نے آپ سے دریافت کیا کہ اگر کسی عورت پر اتفاقاً نگاہ پڑ جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا کہ اپنی نگاہ پھیر لو۔

ایک بار آپ سے ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں؟ ارشاد ہوا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنے باپ کے ساتھ، پھر درجہ بدرجہ قربت داروں کے ساتھ۔

ایک بار کسی صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ غیبت کس کو کہتے ہیں؟ ارشاد ہوا کہ اپنے بھائی کے ایسے عیوب کا ذکر کرنا جس کو وہ پسند نہ کرتا ہو، بولے اگر وہ عیب اُس میں حقیقت موجود ہو، فرمایا اگر وہ عیب اُس میں موجود ہے تو تم نے اُس کی غیبت کی اور اگر نہیں ہے تو تم نے اُس بہتان باندھا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں اپنے خادم کی خطاؤں کو کتنی بار معاف کروں؟ آپ خاموش رہے، پھر اُنھوں نے یہی سوال کیا تو فرمایا کہ ایک دن میں ستر بار۔

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی حفظ العورة ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی نظرة البغاة
۳۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء فی بر الوالدین ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی الغیبة
۵۔ ایضاً باب ماجاء فی ادب الخادم،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غرور ہوگا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا، اس پر ایک صحابی نے دریافت کیا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کچرا عمدہ ہواؤں میرا جو عمدہ ہو فرمایا خدا تو حسن کو پسند کرتا ہے، مغرور وہ شخص ہے جو حق کا انکار کرے، اور لوگوں کو حق پر سمجھے!

ایک بار آپ سے سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو جنت میں داخل کرانگی، ارشاد ہوا کہ خدا کا تقویٰ اور خوش خلقی، پھر سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو دوزخ میں لیجائے گی ارشاد ہوا کہ منہ اور شر مگاہ یعنی بد زبانی اور بدکاری، ایک بار ایک صحابی نے آپ سے تعصب کی حقیقت دریافت کی، تو آپ نے فرمایا کہ تعصب کے معنی یہ ہیں کہ تم ظلم پر اپنی قوم کی اعانت کرو،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں، ارشاد ہوا کہ اپنی ماں کے ساتھ اپنے باپ کے ساتھ اپنی بہن کے ساتھ اپنے بھائی کے ساتھ، اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ، یہ ایک واجب حق اور صلہ رحمی ہے،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ باپ ماں کے مرجانے کے بعد بھی اون کے ساتھ سلوک کرنے کی کوئی صورت رہ جاتی ہے، فرمایا ہاں، ان پر درود و استغفار بھیجا، اون کے بعد اون کے قول و قرار کو پورا کرنا، اور ان تعلقاتِ قرابت کو قائم رکھنا جو صفت اون کے ذمہ سے قائم رکھے جاسکتے ہیں، اور اون کے دوستوں کی عزت کرنا،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ پر ماں باپ کا کیا حق

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی حسن الخلق،
۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی العصبیۃ، ۳۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی بر الوالدین،

ہے؟ فرمایا وہ تمہاری جنت اور دوزخ ہیں،

ایک صحابی نے آپؐ سے دریافت کیا کہ میں نے اپنے اونٹوں کے لئے جو حوض تیار کیا ہے، اگر ان کوئی گمشدہ اونٹ آجائے اور میں اس کو پانی پلا دوں تو کیا مجھ کو ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر گرم کلیجے والے جانور کے پانی پلانے پر ثواب ملے گا،

ایک بار حضرت ابوہریرہؓ نے آپؐ سے کہا کہ یا رسول اللہؐ صلعم ممکن ہے کہ آپؐ کا صیال ہو جائے اور میں زندہ رہوں، اس لئے مجھ کو کوئی مفید بات بتا دیجئے جس سے میں فائدہ اٹھتا رہوں، آپؐ نے ان کو متعدد باتیں بتائیں جن میں ایک اخلاقی بات یہ تھی کہ راستہ سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دیا کریں،

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہؐ صلعم میری ایک سوت ہے اگر میں اس کے جلانے کے لئے ایسی چیزوں کی نمائش کروں جو میرے شوہر نے مجھ کو نہیں دی ہیں، تو کیا یہ کوئی گناہ کی بات ہے؟ فرمایا ایسی چیزوں کی نمائش کرنے والا اس شخص کے مثل ہے جو فریب دہ کپڑوں کی نمائش کرتا ہے،

ایک بار صحابہ کرام نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ فرمایا مسلمان کامل وہ جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں،

ایک بار ایک صحابی نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ کھانا کھانا، اور شناسا اور غیر شناسا کو سلام کرنا،

۱۔ ابن ماجہ ابواب الادب باب بر الوالدین ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب فضل صدقہ العا
۳۔ مسلم کتاب البر والصدقہ باب فضل ازالة الاذى عن الطريق ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی التبشیر
بما لم یعط، ۵۔ بخاری کتاب ایمان باب ای الاسلام ۶۔ فضل ۷۔ ایضاً باب طعام الطعام من الاسلام،

صحابہ کرام کے ان سوالات کے ساتھ مدینہ میں اخلاقی تعلیم کی وسعت کے اور بھی متعدد اسباب پیش آئے مثلاً

(۲) بعض موقعوں پر صحابہ کرام سے ایسی باتیں سرزد ہوئیں، جو اسلامی محاسنِ اخلاق کے خلاف تھیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس سے روکا، اور اس قسم کے موقعوں پر اسلامی اخلاق کی حقیقی تعلیم دی، مثلاً

ایک بار یہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور سلام کے بجائے ”السلام علیکم“ کہا، یعنی تم کو موت آئے، حضرت عائشہ صدیقہ اس کو سمجھ گئیں، اور جواب میں کہا ”علیکم السلام واللعنة“ یعنی تم کو موت آئے اور تم پر لعنت ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا کہ عائشہ سختی نہ کرو، خدا ہر کام میں نرمی کو محبوب رکھتا ہے،

ایک بار حضرت ابوذر غفاریؓ اور ایک شخص کے درمیان تکرار ہوئی، چونکہ اُس کی ماں بچی یعنی لونڈی تھی، اس لئے انھوں نے اُس کو ماں کی گالی دی، اُس نے آپ کی خدمت میں شکایت کی، تو آپ نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا تم نے فلاں شخص سے گالی گلو ج کی ہو؟ بولے ہاں، پھر فرمایا کیا تم نے اُس کی ماں کو برا بھلا کہا ہے، بولے ہاں ارشاد ہوا تم میں اب تک جاہلیت کا اثر باقی ہے، انھوں نے کہا کیا اس بڑھاپے میں بھی؟ فرمایا، ہاں یہ غلام تمہارے بھائی ہیں، خدا نے ان کو تمہارے قبضہ میں دیدیا ہے، تو خدا جس کے بھائی کو اُس کے قبضہ میں دیدے، وہ اس کو وہی کھلائے اور پہنائے جو خود کھاتا پہنتا ہے، اور اس سے ایسا کام نہ لے جو اُس کی طاقت سے باہر ہو، اور اگر اُس سے ایسا کام لے تو اس میں اسکی مدد ایک بار حضرت جرہد ران کھولے ہوئے بیٹھے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ہوا تو فرمایا

لے بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلہ، اے ایضاً باب نفی عن السیاب واللعن،

کہ اس کو ڈھانک لو، کیونکہ وہ شرمگاہ ہے۔

خلوق ایک خوشبو ہوتی ہے جو زعفران وغیرہ کو ملا کر بنائی جاتی ہے، اور اُس کو صرف عورتیں استعمال کرتی ہیں، لیکن ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو خلوق لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو خوب دھو ڈالو اور دوبارہ نہ لگاؤ۔

ایک بار ایک شخص سرخ کپڑے پہنے ہوئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا، لیکن آپ نے اوس کے سلام کا جواب نہیں دیا، کیونکہ آپ نے ایک مرد کے لئے اس کپڑے کا استعمال پسند نہیں فرمایا،

ایک بار ایک بوڑھا آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، لیکن اہل مجلس نے اُس کے لئے جگہ خالی کرنے میں دیر کی، تو آپ نے فرمایا کہ جو شخص ہمارے چھوٹوں کے ساتھ بہ لطف پیش نہ آئے، اور ہمارے بڑوں کی عزت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

ایک بار رسول اللہ صلعم کے پاس ایک آدمی نے ہوپر لعنت بھیجی، فرمایا ہوپر لعنت بھیجو، کیونکہ وہ خدا کی فرماں بردار ہے، جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجتا ہے اور وہ اوس کی مستی نہیں ہوتی تو وہ لعنت اوس پر لوٹ آتی ہے۔

لوگ بچوں کے بہلانے کے لئے جھوٹ بول دیا کرتے ہیں، لیکن اسلامی اخلاق کے رو سے یہ بھی قابلِ احتراز ہے، چنانچہ ایک بار رسول اللہ صلعم ایک صحابیہ کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے اور انھوں نے اپنے بچہ کو بلایا، آپ نے فرمایا اُس کو کیا دینا چاہتی ہو؟

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان والاداب باب ماجاء ان الفخذ عورة، ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی کراہیۃ التزعف الخلق للرجال، ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ لیس المعصفر للرجال، ۴۔ ترمذی ابواب الصلوات باب ماجاء فی دھمة الصبیان، ۵۔ ایضاً باب ماجاء فی اللعنة

اُنھوں نے کہا کھجور فرمایا اگر تم اُس کو کچھ نہ دیتیں تو تمھارے نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا^{لے}
اسلام نے صحابہؓ کو جو نئے معاشرتی آداب سکھائے اون میں ایک یہ تھا کہ جب کوئی شخص
کسی کے یہاں جائے تو اُس سے اندر آنے کے لئے اجازت لے لے جس کا طریقہ یہ ہے کہ
اوس کو پہلے سلام کرے لیکن بعض لوگ اس سے ناواقف تھے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انکو یہ معاشرتی طریقہ سکھایا:

ایک بار آپ ایک گھر میں تھے ایک شخص آیا اور کہا کہ ”اندر آ جاؤ“ آپ نے اپنے
خادم سے کہا کہ بائیں کل کر اس کو اجازت طلب کرنے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس کو یہ بتاؤ کہ وہ
السلام علیکم کے بعد اندر آنے کی اجازت طلب کرے، چنانچہ اوس نے سلام کرنے کے بعد
اندر آنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے اجازت دی،

بعض لوگ اس معاشرتی طریقہ کے مقصد کے سمجھنے میں غلطی کرتے تھے اس لئے آپ نے
صحابہ کرام کو اس کا مقصد سمجھایا، مثلاً ایک بار ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور
بالکل دروازہ کے سامنے کھڑا ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ سامنے سے ہٹ جاؤ، کیونکہ اس طریقہ
کے قائم کرنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ کسی کے گھر میں آنے والے کی نگاہ ایسی چیز پر نہ پڑ جائے
جس کا اظہار اس کو پسند نہ ہو۔

ایک سفر میں صحابہؓ نے ایک چڑیا کے دو بچے پکڑ لئے چڑیا بچوں کی محبت سے اون کے
سروں پر منڈلانے لگی آپ نے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو کس نے بیقرار کر دیا ہے؟ اس کے
بچوں کو چھوڑ دو۔

۱۵ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الکذب ۱۵ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان،

۱۶ ابو داؤد کتاب الادب باب فی قتل الذر،

ایک بار مسجد سے مرد عورت دونوں نکل کر راستے میں ساتھ ساتھ چلنے لگے، آپ نے دیکھا، تو عورتوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ پیچھے ہٹو، تمہارے لئے وسط راہ سے چلنا مناسب نہیں، تم کو راستہ کے کنارے سے چلنا چاہئے، اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ عورتیں بالکل دیوار سے لگ کر چلنے لگیں۔

ایک بار ایک صحابی خدمتِ مبارک میں اپنے ایک لڑکے کو لے کر حاضر ہوئے، او کہا کہ آپ گواہ رہئے کہ میں نے اس پر فلاں فلاں چیز ہبہ کی ہے، آپ نے فرمایا کیا اپنے کل بچوں پر بھی یہ چیزیں ہبہ کی ہیں، بولے نہیں، ارشاد ہوا کہ کسی دوسرے کو گواہ بناؤ، کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ حسن سلوک میں سب برابر ہوں؟ بولے ہاں پسند ہے، فرمایا تو یہ ہبہ صحیح نہیں، ایک بار حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ایک غلام پر لعنت بھیجی، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین بار فرمایا کہ لعنت اور صدیقیت، خدا کی قسم ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت ابو بکرؓ نے اُسی دن غلام کو آزاد کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ دوبارہ ایسا نہ کرو، کھا، حضرت مانعہؓ نے تین بار زنا کا اقرار کیا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹالتے رہے، چوتھی بار اقرار کیا تو آپ نے اون کو سنگسار کیا، اس پر ایک شخص نے کہا کہ یہ خائن بار بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آپ ٹالتے رہے، بالآخر کوتل کی طرح مار ڈالا گیا، آپ یہ گفتگو سنکر خاموش ہو رہے، دفعۃً راہ میں ایک مردہ گدھا نظر آیا، تو آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھاؤ، بولے یہ تو مردہ گدھا ہے، فرمایا تم نے ابھی ابھی اپنے بھائی کی عزت کو جو صدمہ پہنچا ہے، وہ اس سے بھی بُرا ہے، خدا کی قسم وہ جنت کی ایک نہر میں غوطے کھا رہا ہے،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطريق، ۲۔ ادب المفرد باب ادب الوالد وبراہ لولہ
۳۔ ادب المفرد باب من لعن عبداً فاعقبتہ ۴۔ ادب المفرد باب فی الغیبة للیت،

حضرت عمر بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ میں بچہ تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوشِ تربیت میں پرورش پا رہا تھا اور کھانے میں میری یہ حالت ہوتی تھی کہ پیالے کی ہر طرف ہاتھ دوڑاتا تھا، آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کر کے کھاؤ، اپنے داہنے ہاتھ سے کھاؤ، اور کھانے کا جو حصہ تم سے قریب ہو اس کو کھاؤ، اس کے بعد کھانے میں میری یہی روش قائم ہو گئی،

(۳) اسلام کی اخلاقی تاریخ میں فضائلِ اخلاق کا سب سے بڑا معیار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے، اور آپ کے اخلاقی و معاشرتی فضائل کے متعلق واقعات کا جو سرمایہ ہودہ تامل مدنی زندگی میں فراہم ہوا اور ان سے اخلاق و معاشرت کے بکثرت عنوانات قائم ہوئے مثلاً حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاض ترین شخص تھے اور رمضان میں اور بھی فیاض ہو جاتے تھے،

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ خوش خلق، سب سے زیادہ فیاض اور سب سے زیادہ بہادر تھے، ایک ات اہل بیت میں خوف و اضطراب پیدا ہوا اور ایک آواز آئی جس کی طرف لوگ بڑھے، لیکن ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے آگے تھے، اور فرماتے تھے، گھبراؤ نہیں، گھبراؤ نہیں، آپ ابو طلحہ کے ایک گھوڑے پر سوار تھے جس کی پشت پر زین نہ تھی، اور آپ کی گردن میں تلوار لٹک رہی تھی،

حضرت جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سوال پر نہیں کالفظ نہیں کہا، حضرت سہل بن سعد کہتے ہیں کہ ایک بار ایک صحابیہ نے آپ کو ایک چادر دی، اور آپ نے اس کو استعمال کیا، لیکن ایک صحابی نے اس کو دیکھا تو کہا کہ یہ نہایت عمدہ ہی ٹمکے نہایت فرمائیے، آپ نے وہ چادر اون کو دیدی، لیکن جب آپ اٹھ کر چلے گئے تو اور صحابہ نے

اون کو ملاست کی کہ تم نے یہ اچھا کام نہیں کیا تم کو معلوم تھا کہ آپ کو اس چادر کی ضرورت تھی اور تم یہ بھی جانتے تھے کہ آپ کسی کا سوال رد نہیں کرتے ایسی حالت میں تمہارا یہ سوال سنا نہ تھا، انھوں نے کہا کہ میں نے اس کو تبرک سمجھ کر مانگا تھا کہ وہ میرے کفن کے کام آئے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال تک آپ کی خدمت کی، لیکن آپ نے مجھ کو اُن تک نہیں کہا اور نہ یہ پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا، اور نہ یہ دریافت فرمایا کہ کیا تم نے یہ کام نہیں کیا؟

امام بخاری نے کتاب الادب میں حسن خلق اور سخاوت کا جو باب قائم کیا ہے، اس کے تحت میں یہ تمام حدیثیں لائے ہیں،

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو بد زبانی کرتے تھے، نہ لعنت بھیجتے تھے، نہ کسی کو گالی دیتے تھے، بلکہ آپ کو جب غصہ آتا تھا تو صرف اس قدر کہتے تھے کہ اُس نے کیا کیا اوس کی پیشانی خاک آلود ہو، اور امام بخاری نے اُس سے یہ استدلال کیا ہے کہ کسی کو لعنت ملاست کرنا اور بُرا بھلا نہیں کہنا چاہئے، اور اس حدیث کو باب "ما یخفی من السباب واللعن" کے تحت میں لائے ہیں،

حضرت ام خالدہؓ فرماتی ہیں کہ میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں زرد کرتہ پہنے ہوئے تھی، آپ نے فرمایا کیا خوب کیا خوب، پھر میں آپ کے خاتم نبوت سے کھینے لگی، اس پر میرے باپ نے ڈانٹا، تو آپ نے فرمایا اس کو کھینے دو، پھر مجھ کو درازی عمر کی دعا دی،

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے صاحبزادے کو گود میں لے کر چوما اور سونگھا،

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب میں اس واقعہ سے علم کا باب قائم کیا ہے،

آپ ایک بار امامہ بنت ابی العاص کو دوشِ مبارک پر لے کر بچھے اور اسی حالت میں نماز پڑھی، چنانچہ جب رکوع کرتے تھے تو اون کو کا ندھ سے اُتار دیتے تھے، اور جب رکوع اُٹھتے تھے تو پھر اون کو کا ندھ پر رکھ لیتے تھے،

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ نے ایک بچہ کو گود میں لیا اور اُس نے آپ کے اوپر پیشاب کر دیا، آپ نے پانی طلب فرمایا اور اس پر گر دیا،

حضرت اسمہ بن زید کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایک ان پر اور امام حسنؑ کو دوسری ران پر بٹھاتے تھے، پھر ہم دونوں کو ملا کر فرماتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کر کیونکہ میں ان پر رحم کرتا ہوں،

امام بخاری نے کتاب الادب میں بچوں کی معاشرت و محبت کے متعلق جو مختلف عنوانات قائم کئے ہیں، مثلاً دوسروں کے بچوں کو اپنے ساتھ کھیلنے کا موقع دینا یا اون کا ہوسہ لینا یا اون کے ساتھ مذاق کرنا، بچوں سے محبت کرنا، اون کو چومنا اون کو گلے لگانا، بچوں کو گود میں لینا، بچوں کو ران پر بٹھانا، اون پر انہی احادیث سے استدلال کیا ہے،

حضرت سلیمان مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ ہم چند نوجوان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ۲۰ دن تک آپ کے پاس مقیم رہے، لیکن جب آپ کو معلوم ہوا کہ اب ہم کو ہمارے اہل و عیال یاد آتے ہیں، تو آپ نے ہم سے دریافت فرمایا کہ تم لوگ اپنے اہل و عیال میں کس کس کو چھوڑ آئے، آپ نرم دل اور مہربان تھے،

ایک بار ایک بدو نے نماز کی حالت میں یہ دعا کی کہ حسد اوند! مجھ پر اور محمدؐ پر حسرت کر، اور ہمارے ساتھ کسی پر رحمت نہ کر، لیکن آپ نے سلام پھیرنے کے بعد بدو سے کہا کہ تم نے ایک وسیع خیر یعنی خدا کی رحمت کے دائرہ کو تنگ کر دیا، اور امام بخاری نے ان احادیث سے

عام انسانی لطف و محبت پر استدلال کیا ہے،

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ کی ایک لوٹدی تک کا یہ حال تھا کہ اگر اُس کو کوئی ضرورت پیش آتی تو رسول اللہ صلعم کا ہاتھ پکڑ لیتی، اور جہاں چاہتی لے جاتی، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نہایت متواضع و خاکسار تھے اور امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں بکر کا باب یاد کیا ہے، وہاں اس حدیث سے استدلال کیا ہے،

مدنی زندگی میں چونکہ روزانہ مختلف قسم کے واقعات پیش آتے رہتے تھے، اس لئے صحابہ کرام کو رسول اللہ صلعم کے معاشرت و اخلاق کے متعلق تمام جزئیات کے مطالعہ کا موقع ملتا رہتا تھا، اور ان واقعات کی روایتوں سے مختلف اخلاقی و معاشرتی عنوانات قائم ہوتے تھے۔ مثلاً ہنسی اور مسکراہٹ تقدس اور وقار کے خلاف خیال کی جاتی ہیں اسی لئے بعض صوفیہ کبھی نہیں ہنستے تھے، خود رسول اللہ صلعم کے متعلق حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں آپ کو کبھی اس طرح ہنسنے نہیں دیکھا کہ آپ کا منہ اس قدر کھل جائے کہ آپ کا تالو نظر آئے، آپ صرف مسکراتے تھے لیکن امام بخاری نے باب التسمی والضحک میں اور صحابہ سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کبھی کبھی بیباختہ ہنس بھی پڑتے تھے، مثلاً ایک بار ایک شخص نے رمضان میں اپنی بی بی سے مقاربت کی، اور آپ نے اس کو ایک غلام کے آزاد کرنے کا حکم دیا، اس نے کہا میرے پاس غلام نہیں فرمایا متصل دو مہینے تک روزے رکھو، اُس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، فرمایا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، اُس نے کہا اس کا بھی مقدور نہیں، اسی اثنا میں کھجوروں کی ایک ٹوکری آئی، اور آپ نے اُس سے کہا کہ اسی کو صدقہ کر دو، اُس نے کہا کیا مدینہ میں مجھ سے بھی زیادہ کوئی محتاج ہے، جس پر اُس صدقہ کروں، آپ ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کے دانت

کھل گئے، اور فرمایا کہ اب اسکو تھیں لے لو،

ایک بار آپ جارہے تھے، ایک بدو نے اگر آپ کی چادر اس زور سے پھینچی کہ آپ کی گردن پر نشان پڑ گیا، پھر آپ سے کہا کہ خدا کا جو مال آپ کے پاس ہے اس میں سے مجھکو عنایت فرمائیے، آپ اس کو دیکھ کر ہنس پڑے اور اس کو مال دینے کا حکم دیا، آپ کی عادت تھی کہ کسی کھانے میں کوئی عیب نہیں نکالتے تھے، اگر مرغوب ہوتا تو کھا لیتے ورنہ چھوڑ دیتے، امام ترمذی نے اس سے باب قائم کیا ہے "باب ما جانی ترک العیب للنعمۃ، یعنی خدا کے احسانات میں کوئی عیب نہیں نکالنا چاہئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناؤ غضباء کا مقابلہ کوئی اونٹنی دوڑ میں نہیں کر سکتی تھی لیکن ایک بار ایک بدو کا اونٹ مقابلہ میں اس سے آگے نکل گیا، اور اس کا یفوق صحابہ پر سخت گراں گذرا لیکن آپ نے فرمایا خدا جس چیز کو بلند کر دیتا ہے، لازمی طور پر اس کو پست بھی کر دیتا ہے اور امام ابو داؤد نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ تمام باتوں میں تفوق کی خواہش زیبا نہیں ہے۔

ایک بار حضرت سائبؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو صحابہ نے اون کی تعریف کرنا شروع کی، آپ نے فرمایا میں تم سے زیادہ ان سے واقف ہوں، انہوں نے کہا آپ سچ فرماتے ہیں، آپ میرے شریک تھے اور کس قدر اچھے شریک تھے، نہ اختلاف کرتے تھے نہ حجت و تکرار کرتے تھے، امام ابو داؤد نے کتاب الادب میں اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے، کہ معاملات میں حجت و تکرار پسندیدہ نہیں ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے درمیان بعض اوقات خوش طبعی کی باتیں ہو جاتی تھیں جس سے محدثین نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ معاشرتی زندگی میں سنجیدہ مذاق کیا جاسکتا ہے مثلاً

لے ابو داؤد کتاب الادب باب فی کواہیتہ الرفق فی الامور۔

ایک شخص نے آپ سے سواری مانگی، آپ نے فرمایا کہ میں تمہاری سواری کے لئے اونٹنی کا ایک بچہ دوں گا، اُنھوں نے کہا میں اونٹنی کا بچہ لیکر کیا کروں گا، فرمایا اونٹوں کو بھی تو اونٹنی ہی بنتی ہے، یعنی ہر اونٹ اونٹنی ہی کا بچہ تولیے،

غزوہ تبوک میں آپ ایک چمڑے کے خیمہ میں مقیم تھے، ایک صحابی آئے تو آپ نے اُنکو خیمہ کے اندر بلایا، لیکن چونکہ خیمہ بہت چھوٹا تھا، اس لئے اُنھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں اپنے پورے جسم کے ساتھ خیمہ کے اندر آ جاؤں، آپ نے فرمایا ہاں پورے جسم کے ساتھ، ایک بار ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے اسکو بیٹھنے کے لئے اپنی چادر بچھائی، ایک صحابی نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ یہ آپ کی رضاعی ماں ہے، ایک بار آپ کے رضاعی والد آئے تو آپ نے اون کے لئے اپنا کپڑا بچھا دیا، جس پر وہ بیٹھ گئے، پھر آپ کی رضاعی ماں آئیں تو آپ نے اون کے لئے اوس کا دوسرا گوشہ بچھا دیا جس پر وہ بیٹھ گئیں، پھر آپ کے رضاعی بھائی آئے تو آپ نے اون کی تعظیم کے لئے اٹھ گئے اور اُن کو اپنے آگے بٹھایا، امام ابو داؤد نے ان حدیثوں کو کتاب الادب میں باب ”فی بر الوالدین“ یعنی ماں باپ کے ساتھ سلوک کرنے کے باب میں درج کیا ہے،

ایک بار حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو کی روٹی پکائی، اتفاق سے ہمسایہ کی ایک بکری آئی اور روٹی کو اٹھا کر چلتی ہوئی، اُنھوں نے بکری کو دوڑایا، تو آپ نے فرمایا کہ جو روٹی مل جائے اوس کو لے لو، لیکن اس بکری کی وجہ سے اپنے پڑوسی کو کوئی دکھ نہ پہنچاؤ، امام بخاری نے ادب المفرد میں اس واقعہ سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ پڑوسی کو تنہا نہیں چاہئے، (۴) مدنی زندگی میں مختلف واقعات اور متعدد حالات و جزئیات کے پیش آنے سے

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب ما جاء فی المزاج، ۲۔ ادب المفرد باب لا یوزی جاردا،

روایات کا ایک ایسا سرمایہ جمع ہو گیا، جن کو پیش نظر رکھ کر محدثین کرام نے اسلامی نظامِ خلافت کے متعلق بہت سے دقیق نکتے استنباط کئے، یعنی اخلاقی ابواب و عنوانات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جوا قول و افعال بالکل صریح تھے اور ان میں تو کسی قسم کی حکیمانہ دیدہ ریزی کی ضرورت نہ تھی بلکہ صرف ان کا روایت کر دینا کافی تھا لیکن ان کے علاوہ آپ کے مختلف ارشادات سے مختلف اخلاقی نکات پیدا ہوتے تھے، اور ان نکات کے پیدا کرنے کے لئے حسن استنباط کی ضرورت تھی جس سے محدثین نے متعدد مواقع پر کام لیا، اور اس نے نہایت دقیق اخلاقی عنوانات قائم کئے، مثلاً متعدد احادیث سے بدزبانی کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، لیکن کبھی کبھی کسی مناسبت سے ایک شخص کا کوئی نام رکھ لیا جاتا ہے، جس سے بعض اوقات اسکی تنقیص ہو سکتی ہے، اس لئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اس قسم کے نام بدزبانی میں داخل ہیں یا نہیں؟ امام بخاری کی نگاہ اس اخلاقی مسئلہ پر پہنچی، اور انھوں نے کتاب الادب میں بدزبانی کی ممانعت کی حدیثوں کے نقل کرنے کے بعد ایک باب یہ قائم کیا،

باب ما یجوز من ذکر الناس یعنی کسی شخص کو دراز قیامت قہ نہایا لے

غزوہ لہم الطویل والقصیر.... سے یاد کرنا جس سے اس کے عیب کا انہما

وما لا یراد بہ شین الدلیل مقصود نہ ہو جائز ہے،

اور اس پر یہ استدلال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابی کو ذوالیدین یعنی دو ہاتھوں

والا کہا کرتے تھے،

ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ

خیر دور الانصار بنو النجار یعنی انصار کے گھرانوں میں سب بہتر گھرانہ

بنو نجار کا ہے،

امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں غیبت کا باب قائم کیا ہوا اس کے بعد ہی یہ حدیث نقل کی ہے جس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ جب ایک شخص کو کسی پر فضیلت دیجاتی ہو تو یہ دوسرے کی غیبت میں داخل نہیں ہے، کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نجار کو اور انصار پر فضیلت دی ہے، پھر اس کے بعد ایک روایت منقول کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا جس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے قبیلہ کا کس قدر بُرا بھائی اور کس قدر بُرا لڑکا ہے، لیکن جب وہ گھر کے اندر آیا تو اس سے نہایت نرمی کے ساتھ گفتگو فرمائی، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مفسد اور بد اخلاق لوگوں کی غیبت جائز ہے،

چنگیزی کی ممانعت کا جواب قائم کیا ہے، اس کے ایک باب کے بعد ایک باب قائم کیا ہے ”باب من اخبص صاحبہ بما یقال فیہ“ اور اس کے تحت میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا تو ایک انصاری نے کہا کہ اسے محمد کا مقصود رضا ہے الٰہی نہ تھی، حضرت ابن مسعود نے آپ کو اس کی خبر دی تو غصہ سے آپ کا چہرہ متا اٹھا، اور فرمایا خدا موسیٰ پر رحم کرے، اون کو اس سے زیادہ دکھ دیا گیا لیکن انھوں نے صبر کیا، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگر کسی شخص پر کوئی اعتراض کیا جائے تو صبر اور نیک نیتی کے ساتھ اس کو اس کی خبر دینا چنگیزی نہیں ہے،

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنواری لڑکی سے بھی زیادہ حیا دار تھے، جب آپ کسی ایسی چیز کو دیکھتے تھے جو آپ کو پسند نہیں آتی تھی تو ہکواس ناگواری کا اثر صرف آپ کے چہرے سے معلوم ہوتا تھا،

امام بخاری نے کتاب الادب ”باب من لم یواجه الناس بالعتاب“ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے، اور اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کسی سے کوئی ناگوار حرکت سرزد ہو جائے

تو حسن اخلاق کا اقتضایہ ہے کہ اوس کے سامنے ناراضی کا اظہار نہ کیا جائے،
 غصہ کے ضبط کرنے کی فضیلت قرآن و حدیث دونوں میں آئی ہے لیکن متعدد حدیثوں
 سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض موقعوں پر سخت غصہ کا اظہار فرمایا ہے مثلاً
 ایک بار آپ گھر میں تشریف لائے تو ایک پردہ نظر آیا جس پر تصویریں بنی ہوئی تھیں آپ
 کے چہرے کا رنگ بدل گیا اور اوس کو پھار کر پھینک دیا اور فرمایا کہ جو لوگ یہ تصویریں بناتے
 ہیں، قیامت میں ان پر سخت عذاب ہوگا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے شکایت کی کہ میں صبح کی نماز میں اس لئے دیر کرتا ہوں
 کہ امام طویل سورتیں پڑھاتا ہے، اس پر آپ نے ایک خطبہ دیا جس میں سخت غصہ کا اظہار کیا
 اور فرمایا کہ لوگو! تم میں بعض بدکانے والے لوگ موجود ہیں، تم میں جو شخص امامت کرے وہ تخفیف
 کرے کیونکہ مقتدیوں میں مریض، بوڑھے، اور اہل ضرورت سمیٹے ہوئے ہیں،

امام بخاری نے کتاب الادب میں اس قسم کی متعدد حدیثیں نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ
 کہ مذہبی معاملات میں غصہ کا اظہار جائز ہے،

متعدد حدیثوں میں حیا کی فضیلت آئی ہے، لیکن ایک بار حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
 کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ خدا حق بات سے نہیں شرماتا، کیا احکام سے
 عورت پر بھی غصہ واجب ہوتا ہے، ارشاد ہوا ہاں، اگر اوس کو مہنی نظر آئے،

امام بخاری نے کتاب الادب میں اس واقعہ کو نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ حق بات کے اظہار
 میں حیا سے کام نہیں لینا چاہئے،

ایک بار آپ کی خدمت میں دیہاکی چند قبائیں آئیں جن کو آپ نے چند صحابہ میں تقسیم کر دیا
 لیکن ایک چادر حضرت خرمہؓ کے لئے جن میں بعض اخلاقی کمزوریاں پائی جاتی تھیں علیحدہ کرنی

جب وہ آئے تو فرمایا کہ میں نے یہ تمہارے لئے چھپا رکھی تھی،

امام بخاری نے کتاب الادب "باب المداواة مع الناس" کے تحت میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ایسے آدمیوں کے ساتھ بھی خوش خلقی کا برتاؤ کرنا چاہئے،

غزوہ تبوک کی غیر حاضری کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کوئٹہ بن مالکؓ سے قطع کلام کر لیا تھا، اور صحابہؓ کو بھی اس کی ممانعت فرمادی تھی لیکن وہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے، اور سلام کر کے منتظر رہتے تھے کہ اس کے جواب میں لبِ مبارک کو خیش ہوئی یا نہیں؟ جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک گنہگار کو جب تک وہ توبہ نہ کر لے سلام نہ کرنا چاہئے، اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ شراب خواروں کو سلام نہ کرو۔

ایک بار حضرت حاطب بن بلتعہؓ نے ایک عورت کے ذریعہ سے مشرکین مکہ کے نام ایک خط روانہ کیا جو مسلمانوں کے لئے مضر نتائج پیدا کرنے والا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہؓ کو اس کی تلاش میں روانہ کیا، اور انہوں نے جبر اس سے خط لے لیا، جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر غیر کا خط مسلمانوں کے لئے مضر انگیز ہو تو اصل حقیقت کے انکشاف کے لئے اس کو پڑھا جاسکتا ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ سے نکاح کیا تو دعوتِ ولیمہ میں صحابہؓ کو مدعو کیا دعوت کے بعد صحابہؓ باتوں میں مصروف ہوئے تو آپؐ نے اٹھنے کا ارادہ کیا، لیکن صحابہؓ بیٹھے رہے، اب آپؐ اٹھ گئے، تو آپؐ کے ساتھ اور صحابہؓ بھی اٹھ گئے جس سے یہ معاشرتی نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک شخص اپنی مجلس یا اپنے گھر سے اپنے ہم جلسوں کی اجازت کے بغیر بھی اٹھ کر چلا جاسکتا ہے، یا

۱۔ بخاری کتاب الاستیذان باب من لم یسلم علی من اقبلت ذبنا، ۲۔ کتاب الاستیذان باب من نظر فی کتاب من یحذر علی المسلمین لیتین املا،

لوگوں کے اٹھانے کے لئے اٹھنے کا قصد کر سکتا ہے،

اس قسم کے اور بھی بہت سے واقعات حدیثوں میں مذکور ہیں، جن سے محدثین نے اخلاقی نکات استنباط کئے ہیں،

ان اسباب سے مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ فراہم ہوا وہ تین حصوں میں منقسم ہے،

(۱) اصول اخلاق، یعنی وہ محاسن اخلاق جن کی تعلیم آسمانی کتابوں میں دی گئی ہے، یا وہ فطرۃ تمام ستمدن قوموں میں مشترک طور پر پائے جاتے ہیں،

(۲) آداب - یعنی وہ اخلاقی و معاشرتی باتیں جن سے ایک انسان مہذب شایستہ اور باوقار ہو جاتا ہے،

(۳) مکارم و فضائل، یعنی وہ اخلاقی باتیں جو خالص مذہبی آدمیوں پر ہی ہوں اور خدا کے برگزیدہ بندوں کو عام انسانوں سے ممتاز کرتی ہیں، مثلاً زہد و قناعت ترک دنیا خلوت نشینی اور عزلت گزینی وغیرہ،

اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کو انہی تینوں عنوانات میں بیان کرتے ہیں،

اصول اخلاق

احترام نفس انسانی | قرآن مجید نے جس زور و قوت کے ساتھ انسانی قتل کو حرام قرار دیا تھا

اسی زور و قوت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اوس کو حرام قرار دیا، اور فرمایا کہ

سات مہلک گناہوں سے بچو، صحابہ نے کہا کہ وہ کیا ہیں؟ فرمایا، اون میں ایک اُس

جان کا مار ڈالنا ہے، جس کا مار ڈالنا خدا نے بغیر حق کے حرام کیا ہے،

کوئی شخص مومن رہ کر قتل نہیں کر سکتا، یعنی حالت قتل میں اسکے دل سے ایمان نکل جاتا ہے،

بخاری میں اس قسم کی اور بھی متعدد حدیثیں ہیں جن میں عام قتل انسانی کو نہایت پر زور

الفاظ میں حرام کیا گیا ہے، لیکن ان میں خاص طور پر دو گروہوں کے قتل کی ممانعت کی گئی ہے

ایک تو ذمیوں کا گروہ جو اختلاف مذہب اور رعایا ہونے کی وجہ سے اس قدر معزز نہیں سمجھا

جاتا تھا جس قدر مسلمان سمجھے جاتے تھے، لیکن قتل کے معاملہ میں آپ نے اون کو مسلمانوں کے

مساوی قرار دیا اور فرمایا

جس شخص نے ذمی کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا، حالانکہ اوس کی خوشبو

چالیس برس کی مسافت کے فاصلہ سے آتی ہے،

۱۔ بخاری کتاب المجاہدین باب فی المحضات ۲۔ بخاری کتاب المجاہدین باب اثم الزنا، ۳۔ بخاری

کتاب لہیات باب اثم من قتل ذمیاً بغیر جرم،

دوسرا گروہ غلاموں کا تھا جس کی نسبت فرمایا،

جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اس کو قتل کریں گے جس نے اس کی ناک کاٹی
ہم اس کی ناک کاٹیں گے، اور جس نے اس کو بدھی کیا ہم اس کو بدھی کریں گے^{۱۵}

قتلِ اولاد کی ممانعت قرآن مجید ہی نے نہایت پر زور طریقہ پر کی تھی اور رسول اللہ صلیع
نے بھی اس کو کبائریں داخل کیا، چنانچہ ایک صحابی نے دریافت کیا کہ کون سا گناہ بڑا ہے؟
تو فرمایا،

یہ کہ خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا،

اس نے کہا اس کے بعد، تو فرمایا،

یہ کہ اپنے لڑکے کو اس ڈر سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائیگا^{۱۶}،

قرآن مجید میں خودکشی کی ممانعت واضح اور صریح الفاظ میں نہیں کی گئی تھی لیکن

رسول اللہ صلیع نے نہایت واضح اور پر زور الفاظ میں اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

جو شخص ہتھیار سے خودکشی کرے گا تو اس کا ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے وہ

اپنے پیٹ کو جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا چاک کرتا رہے گا، اور جو شخص زہر

پی کر خودکشی کرے گا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا، اور وہ جہنم میں جس میں ہمیشہ

ہمیشہ رہے گا، اس کو پیتا رہے گا، اور جو شخص اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر خودکشی

کرے گا وہ جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا، اسی طرح گرتا رہے گا^{۱۷}،

اہل عرب کے نزدیک جہنم یعنی پیٹ کے بچہ کی جان کی کوئی قدر و قیمت نہ تھی، لیکن

۱۵ نہائی باب القود من السید للمولیٰ ۱۶ بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل منہ

متعمداً الجناۃ جہنم، ۱۷ ترمذی ابواب الطب باب من قتل نفسه یسیراً وغیرہ

سوتوں میں لڑائی ہوئی اور ایک نے دوسری کو خیمہ کے پتھر سے مارا وہ مر گئی، اور اس کے پیٹ میں جو بچہ تھا وہ بھی گر پڑا، تو آپ نے بچہ کی بھی دیت دلوائی، اس پر لوگوں نے کہا کہ ہم اس بچہ کی دیت کیونکر دیں جس نے نہ کھایا نہ پیا، نہ پیدا ہوتے وقت رویا، اس کا خون تو رائیگاں جانا چاہیے اس مفہوم کو چونکہ مفتی عبارت میں ادا کیا تھا جو کاہنوں کا طرز کلام تھا، اسلئے رسول اللہ صلعم نے فرمایا یہ کاہنوں کا بھائی ہے،

لیکن استفاط حمل اور عدم استقرار حمل کے مختلف طریقے بھی نسل انسانی کے فنا کرنے کا ایک ذریعہ ہیں، اور ان کے متعلق قرآن مجید میں کوئی حکم نہیں ہے، اگرچہ راغب اصفہانی نے ”لا تقتلوا اولادکم من خشية اطلاق“ کی تفسیر میں بعض لوگوں کا یہ قول نقل کیا ہے،

وقال بعضهم بل نهي عن
تضييع البدن بالعزلة وضع
بعض لوگوں کا قول ہے کہ اس آیت میں عزول
کے ذریعہ سے مادہ تولید کے ضائع کرنے اور
فی غیر موضع ہے، او سکون غیر محل میں استعمال کرنے کی ممانعت کی گئی ہے

لیکن عام مفسرین اس کو دختر کشی سے متعلق سمجھتے ہیں، بہر حال قرآن مجید میں ان طریقوں کے متعلق کوئی صریح ممانعت نہیں ہے، لیکن رسول اللہ صلعم نے مختلف موقعوں پر عزول کی ممانعت فرمائی، جس کے معنی یہ ہیں کہ عورت کے ساتھ مقاربت تو کی جائے، لیکن اس طریقہ سے کہ مادہ تولید رحم میں داخل نہ ہونے پائے تاکہ اولاد نہ ہو سکے اور عرب میں مختلف اسباب کی بنا پر اس کا رواج ہو گیا تھا،

۱، لوگ لونڈیوں کے ساتھ مباشرت تو کرتے تھے لیکن ان کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ جو لونڈیاں جنگ میں گرفتار ہو کر آتی تھیں اون کی نسبت یہ توقع قائم ہو جاتی تھی

۲ نسائی باب دية جنين المرأة، ۳ مفردات القرآن ص ۴۲،

کہ وہ مندیہ دے کر چھڑائی جائیں گی، اور اس طرح مالی فائدہ ہوگا، لیکن استقرارِ جمل کی صورت میں یہ مالی فائدہ حاصل نہ ہو سکے گا، چنانچہ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے غزوہ بنو المصطلق میں عرب کی شریف زادیوں کو گر فاریک تو چونکہ عورتوں سے جدا ہوئے زمانہ گزر گیا تھا، اُو ہم کو فدیہ کی بھی خواہش تھی اس لئے ہم نے ارادہ کیا کہ ان عورتوں سے لطف اندوز ہوں اُو عزل کریں،

(۲)، چونکہ لونڈیاں گھر کا کام کاج کرتی تھیں اس لئے حاملہ ہونے کی حالت میں گھربا کے کاموں میں خلل واقع ہونے کا اندیشہ تھا، چنانچہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلعم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہماری ایک لونڈی ہے جو گھربا کا کام کاج کرتی ہے، اور میں اوسے مباشرت کرتا ہوں، لیکن اوس کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتا،

(۳) جو عورتیں دودھ پلاتی تھیں اگر وہ حاملہ ہو جائیں تو شیر خواہ بچوں کو نقصان پہنچتا اس لئے لوگ ان عورتوں سے بھی عزل کرتے تھے، چنانچہ رسول اللہ صلعم کے سامنے اسکا تذکرہ ہوا اور آپ نے اس کی وجہ دریافت کی تو صحابہؓ نے اس کی ایک وجہ یہی بیان کی، حافظ ابن حجر نے لونڈیوں سے عزل کرنے کی دو وجہیں اور بتائی ہیں، ایک تو یہ کہ لونڈیوں سے جو اولاد ہوگی وہ غلام ہوگی اور اہل عرب اپنی اولاد کا غلام بنانا موجبِ ننگ و عار سمجھتے تھے، دوسرے یہ کہ اولاد کے ہونے کے بعد لونڈی ام ولد ہو جائیگی اور اسکی بیع نہ ہوگی کثرتِ اولاد سے بچا بھی اسکا ایک سبب ہو سکتا تھا، کیونکہ ایک مغلس آدمی اون کے بھارت

کا متعل نہیں ہو سکتا تھا، بہر حال ان اسباب سے عرب میں عزل کا رواج تھا اور غالباً مدینہ میں اگر اس طریقہ کو اور بھی زیادہ ترقی ہو گئی تھی، لیکن قرآن مجید میں اس کی ممانعت کے متعلق کوئی صریح آیت نازل نہیں ہوئی، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ

ہم لوگ عزل کرتے تھے اور قرآن مجید نازل ہو رہا تھا، یعنی اگر یہ کوئی قابلِ ممانعت چیز ہوتی تو قرآن ضرور اس کی ممانعت کرتا، ورنہ کیا یہ بھی بیان ہے کہ ہم عہد نبوت میں عزل کرتے تھے، رسول اللہ صلعم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ہم کو منع نہیں کیا، لیکن اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب جب عزل کا تذکرہ ہوا یا آپ سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی ظاہر فرمائی، اور اس کو ایک فعلِ عبث قرار دیا، یعنی یہ کہ اس سے اولاد کی پیدائش میں کوئی رکاوٹ نہ ہو سکے گی، کیونکہ جو چیز پیدا ہونے والی ہو، وہ پیدا ہو ہی کر رہے گی، یہ نوشتہ تقدیر ہے، اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس بارے میں جتنی حدیثیں آئی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے کہ اس سے تقدیر کی مخالفت لازم آتی ہے، ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل درپردہ اولاد کو زندہ درگور کر دینا ہے، اور اسی حدیث سے ابن حزم نے عزل کی حرمت پر استدلال کیا ہے، عزل کے علاوہ استقاطِ حمل اور عدم استقرارِ حمل کے اور دوسرے مصنوعی طریقوں کے متعلق اگرچہ قرآن مجید کی طرح احادیث میں بھی کوئی ہدایت موجود نہیں ہے تاہم ان کو بھی عزل ہی پر قیاس کر سکتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ عزل ہی کے حکم سے اس صورت کا حکم بھی مستنبط ہوتا ہے جس میں عورت روح کے پیدا ہونے سے پہلے ہی نطفہ کو گرا دیتی ہے تو جو لوگ عزل کو ناجائز سمجھتے ہیں، وہ اس صورت کو بطریقِ اولیٰ ناجائز قرار دیں گے، اور جو لوگ عزل کے جواز کے قائل ہیں ان کے لئے یہ ممکن ہے کہ عزل ہی کی صورت میں اس کو بھی داخل کریں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس میں اور عزل میں فرق پیدا کریں، کیونکہ یہ صورت زیادہ سخت ہے اس لئے کہ عزل میں بچہ کے پیدا ہونے کا سبب نہیں پیدا ہوا ہے، اور استقاط اس سبب کے پیدا ہونے

کے بعد کیا جاتا ہے، اور اسی میں وضو بھی داخل ہے، جس میں عورت ایسے ذرائع استعمال کرتی ہے، جس سے استقرارِ محل کی صلاحیت ہی باقی نہیں رہتی؛

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ تہ آن مجید میں احترامِ نفسِ انسانی کی جو مبہم صورتیں تھیں، احادیث میں ان کی تشریح کی گئی ہے، اور اس کو زیادہ جامع و مکمل کر دیا گیا ہے،

۱۵ ان تمام مباحث کے لئے فتحِ اباری جلد ۹ صفحہ ۲۶۶ تا صفحہ ۲۷۱ بخاری کتاب النکاح باب العزل اور مسلم کتاب الطلاق باب العزل کا مطالعہ کرنا چاہئے،

عفت و عصمت

عفت و عصمت کے مفہوم کو قرآن مجید ہی نے بہت زیادہ مکمل کر دیا تھا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخلاقی تعلیمات سے اس کو اور بھی زیادہ واضح کیا، قرآن مجید نے عفت و عصمت کو مسلمانوں کا خاص وصف قرار دیا تھا، اور آپ نے فرمایا کہ

”زانی جب زنا کرتا ہے تو وہ مسلمان نہیں رہتا“

زنا کی مختلف صورتوں کے مختلف نتائج بتائے۔ علانیہ زنا کاری کو قیامت کی نشانی قرار دیا اور فرمایا،

”قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ جہالت ظاہر ہو، علم کم ہو جائے اور

علانیہ زنا کیا جائے،

پڑوسی کی عورت کے ساتھ زنا کرنے کو خاص طور پر گناہ کبیرہ قرار دیا، بعض مخصوص حالات میں جس میں ترغیب زنا کا پہلو زیادہ نمایاں ہوتا ہے ضبط نفس کو انعام الہی کا خاص ذریعہ قرار دیا اور فرمایا،

قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا ساٹ

آدمیوں کو خدا اپنے سایہ میں لے گا جن میں ایک وہ شخص ہوگا جس سے ایک بلند مرتبہ

۱۔ بخاری کتاب الاثر بہ ۲۔ بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل مؤمناً، الخ

اور حسین عورت نے بدکاری کی خواہش کی اور اُس نے یہ کہہ کر اس کی خواہش رد کر دی کہ
میں خدا سے ڈرتا ہوں،

اسی قسم کے حالات میں اس کو ایک ایسا بہترین عمل قرار دیا جو سخت سے سخت مصائب
میں استجاب دعا کے لئے ایک وسیلہ ہو سکتا ہے، چنانچہ گذشتہ قوموں کے تین شخصوں کا
ایک واقعہ بیان فرمایا جو ساتھ ساتھ جارہے تھے، دفعۃً راہ میں پانی آگیا، اور تینوں پانی سے بچنے
کے لئے ایک پہاڑ کے غار میں پناہ گزیں ہوئے، بد قسمتی سے اوپر سے ایک پتھر گر کر جس نے غار کے
منہ کو بند کر لیا اور وہ تینوں بھٹکنے سے مجبور ہو گئے، اس بے کسی کی حالت میں سب نے اپنے اپنے
بہترین اعمال کو وسیلہ بنا کر دعا کی، اور اس طرح وہ پتھر خود بخود ہٹ گیا، ان میں دوسرے
شخص نے اپنے بہترین عمل کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے،

”خداوند! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے مجھے سخت محبت تھی، میں نے
اس سے بدکاری کی خواہش کی تو اُس نے کہا کہ جب تک سو دینار نہ دو گے میں تمہاری
خواہش پوری نہیں کر سکتی، میں نے سو دینار کما کر جمع کئے اور اُن کو لے کر اس کے
پاس گیا، اور جب میں نے اس سے بدکاری کا ارادہ کیا تو اُس نے کہا اے خدا کے بندے
خدا سے ڈر اور ہر کو نہ کھول، اب میں اس ارادہ سے باز آیا، تو خداوند اگر تو جانتا ہو
کہ میں نے ایسا خالص تیری مرضی کے لئے کیا ہے تو اس پتھر کو ہٹائے چنانچہ خدا نے
اُس پتھر کو تھوڑا سا ہٹا لیا،

اس کے بخلاف زنا و بدکاری کے اخروی عذاب کو نہایت درد انگیز، پر اثر اور
گھناؤنے طریقہ پر بیان فرمایا، چنانچہ آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا جس میں آپ نے

۱۵ بخاری کتاب الحارمین باب فضل من ترک الفواحش لکھ ایضا کتاب الادب باب اجابة دعاء من
بو والدینہ،

مختلف گنہگاروں کے عذاب کی مختلف درجہ انگیز و عبرتناک صورتیں دیکھیں، ان میں بدکاروں کے عذاب کی صورت یہ تھی کہ تنور کے مثل ایک سوراخ تھا، جس کے اوپر کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، جس میں آگ روشن تھی اور اس میں بہت سے برہنہ مرد و عورت موجود تھے، جب آگ کا شعلہ بلند ہوتا تھا تو یہ لوگ بھی ساتھ ساتھ اوپر آ جاتے تھے، اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب آگ بجھ جاتی تھی تو پھر اندر گر پڑتے تھے،

زنا کے ساتھ دواعی زنا کو بھی ایک قسم کا زنا قرار دیا، اور فرمایا،
 آنکھ کا زنا دیکھنا اور زبان کا زنا بولنا ہے، نفس خواہش کرتا ہے اور شرمگاہ
 اس کی تصدیق اور تکذیب کرتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں ہاتھ پاؤں، منہ اور کان کو بھی اس میں شامل کیا گیا ہے، یعنی ہاتھ کا زنا پکڑنا، پاؤں کا زنا چلنا، منہ کا زنا چومنا اور کان کا زنا سننا،
 (ابوداؤد کتاب النکاح باب ما یومر بہ من غض البصر)

یہی وجہ ہے کہ عام گزرگاہوں میں جہاں نظر بازی کا زیادہ موقع ملتا ہے بیٹھنے کی ممانعت فرمائی، لیکن جب صحابہؓ نے کہا کہ اس سے احتراز ناممکن ہے، تو فرمایا کہ اچھا راستہ کا حق ادا کرتے رہو، جن میں ایک حق نگاہوں کا جھکائے رکھنا ہے،
 اس کے علاوہ جو چیزیں محرک شہوت یا شرم و حیا کے خلاف ہو سکتی تھیں سب کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ارشاد ہوا،

”ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے، اور عورت جب خوشبو لگا کر مجلس سے

۱۔ بخاری کتاب الجنائز، ۲۔ بخاری کتاب الاستیذان باب ذی الجوارح دون الفرج،
 ۳۔ بخاری کتاب الاستیذان باب یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتنا،

گذرتی ہے تو وہ زانیہ ہے۔

”عورت، عورت کے ساتھ اختلاط نہ کرے، یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر سے
اوس کے جسمانی اوصاف اس طرح بیان کرے گویا وہ اسکو دیکھ رہا ہے۔“

مرد، مرد کی شرمگاہ کو اور عورت عورت کی شرمگاہ کو نہ دیکھے، اور مرد ایک کپڑے میں
مرد کے ساتھ اور عورت ایک کپڑے میں عورت کے ساتھ نہ سوئے۔

جو عورت اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور کے گھر میں کپڑا اتارتی ہے وہ اُس پر دے
کو چاک کر ڈالتی ہے، جو اُس کے اور اُس کے خدا کے درمیان حائل ہو۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو حمام میں جا کر نہانے کی ممانعت فرمائی اور
اسی بنا پر حضرت عائشہؓ نے حمص یا شام کی چند عورتوں پر ملامت کی تھ۔
عورتوں کو حکم دیا کہ راستے کے کنارے سے چلیں تاکہ وسطِ راہ میں مردوں کے
اختلاط اور کنکاش سے محفوظ رہیں۔

عورتوں کو اندھوں سے بھی پر دے کا حکم دیا، چنانچہ آیت حجاب کے نازل ہونے کے بعد
ایک روز حضرت اسمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں کہ اسی حالت میں
حضرت ابن مسعودؓ جو نابینا تھے تشریف لائے، آپ نے دونوں کو حکم دیا کہ اُن سے پردہ کریں اور
حضرت ام سلمہؓ نے کہا کیا وہ اندھے نہیں ہیں جو نہ ہلکو دیکھتے نہ پہچانتے، فرمایا کیا تم دونوں بھی اندھے
ہو کیا تم دونوں اُن کو نہیں دیکھتیں؟

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ خروج المرأة متعطرة ۲۔ ایضاً باب ما جاء
فی کراہیۃ مباشرۃ الرجل الرجل والمرأة المرأة، ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی دخول المحقق
۴۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطريق، ۵۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاء
فی اجتناب النساء من الرجال،

زنا کے بعد شراب نوشی کا درجہ ہے جو عقل و فطرہ کے بالکل منافی ہے، اس لئے اسلام نے شراب نوشی کو خلافِ فطرت قرار دیا، چنانچہ شبِ معراج میں آپ کے سامنے دودھ اور شراب کے دو پیالے پیش کئے گئے تو آپ نے دودھ کے پیالے کو لے لیا، اس پر حضرت جبریلؑ نے کہا کہ اُس خدا کا شکر ہو جس نے آپ کو فطرت کا راستہ دکھایا، اگر آپ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی، شراب نوشی کو اُن کبارئیں داخل کیا جن کے کرنے سے ایک مسلمان کے دل سے ایمان نکل جاتا ہے، چنانچہ فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص شراب پیتا ہے، اُس وقت وہ مسلمان نہیں رہتا، اس کی سخت اخروی سزائیں بتائیں، اور فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی اور اُس سے تائب نہ ہوا وہ آخرت میں اُس سے محروم رہے گا، نیز فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور جو شخص نشہ آور چیز کو پیتا ہے، خدا اُس کو طینہ آنجال پلائیگا، صحابہؓ نے کہا وہ کیا ہے؟ فرمایا دوزخیوں کا پسینہ یا دوزخیوں کا پتھر،

شراب کے سرکہ بنانے، اس کو دوا میں استعمال کرنے، اس کی تجارت کرنے اور شراب کے برتن کے استعمال کرنے کی ممانعت فرمائی،

دنیوی حیثیت سے شراب نوشی کی سزا مقرر کی، اور ایک شخص کو کھجور کی شاخ سے ہم ضرب کی سزا دی اور حضرت ابو بکرؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں اسی پر عمل کیا،

۱۔ یہ تمام روایتیں بخاری اور مسلم کتاب لاشریہ میں موجود ہیں،

۲۔ مسلم کتاب اسعد و باب حد الحنجر،

ہمدردی و مواسات

رسول اللہ صلعم نے ہمدردی و مواسات کی جو تعلیم دی ہے وہ اس قدر عام ہے کہ ہر ذی روح کو شامل ہے، چنانچہ ان تعلیمات کا خلاصہ ہم مختلف عنوانات میں درج کرتے ہیں، یتیموں کی کفالت، ”رسول اللہ صلعم نے اپنی دو انگلیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور

یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں اس قدر قریب ہونگے جس قدر یہ دونوں انگلیاں“

حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی یتیم پروردی کی متعلق اور حدیثیں آئی ہیں،

یہ وہ عورتوں کی ادا و اعانت | یہ وہ عورتوں اور مسکینوں کی اعانت کے لئے دوڑ دھوپ

کرنے والا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے، دن بھر روزہ رکھنے والے، اور رات بھر

نماز پڑھنے والے کے مثل ہے“

عام انسانوں کیساتھ ہمدردی و مواسات | فرمایا کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا خدا بھی

اُس پر رحم نہیں کرے گا،

فرمایا کہ رحم کرنے والوں پر خدا رحم کرتا ہے، زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو تو تم پر

وہ رحم کریگا جو آسمان پر ہے یعنی خدا،

۱۵ بخاری کتاب الادب باب فضل من یعول یتیمًا، ۱۶ ایضاً باب المساعی علی الارملہ

۱۷ زندی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی رحمۃ الناس،

فرمایا کہ جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جائیگا۔

ان حدیثوں کے الفاظ عام ہیں اور اس میں مسلمان، کافر بلکہ انسان اور غیر انسان کی بھی کوئی تخصیص نہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اخیر حدیث کی شرح میں ابن بطال کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں تمام مخلوق پر رحم کرنے کی ترغیب دی گئی ہے، اس لئے اس میں مسلمان، کافر، ملوکہ اور غیر ملوکہ جاؤ سب داخل ہیں اور رحم میں کھانا کھلانا، پانی پلانا بلکہ بوجھ لادنا اور مار پیٹ کا ترک کرنا داخل ہے۔

مخلوق کی عام نفع رسانی کے کام بھی اسی سلسلہ میں داخل ہیں اور اس قسم کے کاموں کی نسبت فرمایا،

بھولے بھنگلوں کو راہ دکھانا، اندھے کو راستہ بتانا، راستہ سے پتھر، کانٹا، بڑی کو ہٹانا اور اپنی ڈول سے اپنے بھائی کی ڈول میں پانی ڈالنا تم لوگوں کے لئے کاروبار ہے۔
ایک شخص راہ میں جا رہا تھا کہ اوس نے ایک خاردار شاخ پائی اور اس کو ہٹا دیا
خدا نے اوس کی اس نیکی کو قبول فرمایا اور اس کی مغفرت کی۔

مظلوم کی اعانت کرنا بھی اسی میں داخل ہے، چنانچہ ایک بار چند انصار راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے آپ نے اون سے فرمایا،

اگر تم ایسا کرتے ہی ہو تو سلام کا جواب دو مظلوم کی مدد کرو اور راستہ دکھاؤ،

قرضہ داروں پر احسان کرنا بھی اسی عام ہمدردی و مواصلات کی ایک قسم ہے، اور

۱۵ بخاری کتاب الادب باب رحمة الناس والبهائم ۱۶ فتح الباری جلد ۳، ۱۷ ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی اماطۃ الاذی عن الطريق، ۱۸ ترمذی کتاب الاستئذان باب ما جاء علی المجلس فی الطريق،

اس میں بھی کافرو مسلم کی تخصیص نہیں اس کے متعلق فرمایا،

گذشتہ امتوں میں سے فرشتوں نے ایک شخص کی روح قبض کی اور اس سے پوچھا کہ تم نے کوئی نیکی کا کام کیا ہے ؟ اس نے کہا کہ میں اپنے غلاموں کو حکم دیتا تھا کہ دولت مند آدمی کو اسے قرض میں مہلت دو یا اس سے درگزر کرو، اس کے بعد میں فرشتوں نے بھی اُس سے درگزر کیا ہے

ایک تاجر لوگوں کو قرض دیتا تھا، لیکن جب کسی کو تنگدست پاتا تھا تو اپنے غلاموں سے کہتا تھا کہ اُس سے درگزر کرو شاید خدا بھی ہم سے درگزر کرے، تو خدا نے اس سے درگزر کیا ہے

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ درگزر کرنے میں مہلت دینا، قرض کا معاف کرنا، اور غرض اسلوبی کے ساتھ تقاضا کرنا سب شامل ہے،

مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مواصلت اگرچہ ہمدردی کے ان تمام اقسام میں مسلمان شریک تھے تاہم مسلمانوں کو باہمی ہمدردی کی خاص طور پر ہدایت کی اور فرمایا،

مسلمان مسلمان کے لئے مثل بنیاد کے ہے کہ ایک دوسرے کو مضبوط کرتی ہے۔ تم میں کا ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے، اگر اس کو کسی تکلیف میں مبتلا پائے تو اُس کو دور کر دے،

رحم، محبت اور اعانت میں مسلمانوں کی مثال جسم کی ہے کہ جب اس کا کوئی عضو ماؤٹ ہوتا ہے تو تمام بدن بیداری اور بخار کے ساتھ اس کا شریک ہو جاتا ہے۔

۱۵ بخاری کتاب البیوع باب من انظر موسرا، ۱۶ ایضا باب من انظر معسرا، ۱۷ رندی ابوالہی والصلہ باب ما جاء فی شفقتہ المسلم علی المسلم۔ ۱۸ بخاری کتاب الادب باب رحمة الناس والبهائم،

جو شخص کسی مسلمان کی دنیوی مصیبت کو دور کریگا، خدا اوس کی قیامت کی مصیبت کو دور کر دیگا، اور جو شخص دنیا میں کسی تنگدست کے معاملہ میں آسانی پیدا کریگا خدا اوس کے لئے دنیا و آخرت میں آسانی پیدا کریگا، اور جو شخص کسی مسلمان کے عیب کی پردہ پوشی کریگا خدا دنیا و آخرت میں اُس کے عیب کی پردہ پوشی کریگا، بندہ جب تک اپنے بھائی کی مدد میں لگا رہتا ہو، خدا اوس کی مدد میں لگا رہتا ہے،

جو شخص اپنے بھائی کی آبرو بچائیگا، خدا اوس کو قیامت کے دن دوزخ سے بچائیگا۔

جانوروں کے ساتھ ہمدردی و مواصلت | احادیث میں اسکے متعلق بکثرت اخلاقی ہدایات موجود ہیں مثلاً،

ایک آدمی جا رہا تھا کہ راستہ میں اوس کو سخت پیاس لگی، اتفاقاً اوس کو ایک کنواں ملا تو اُس میں اتر کر پانی پیا، کنویں سے بھلا تو دیکھا کہ ایک کتا زبان نکالے ہوئے ہے، او پیاس سے کچھ چاٹ رہا ہو، اوس نے کہا کہ اس کتے کو اتنی ہی پیاس لگی ہو، جس قدر مجھ کو لگی تھی، اس خیال سے وہ کنویں میں اُتر ا اور اپنے موزے میں پانی بھرا اور اس کو اپنے منہ میں لے کر نکلا اور کتے کو پانی پلایا، خدا نے اوس کے اس عمل کو قبول کر لیا، اور اس کو بخش دیا، اس پر صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! معلوم ہو کہ جانوروں کے ساتھ سلوک کرنے پر بھی ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر ذی حیات کے ساتھ سلوک کرنے پر ثواب ملتا ہے،

ایک عودت پر اس لئے عذاب ہوا کہ اوس نے ایک بی کو باندھ دیا تھا اور اوس کو بھوکا رکھتا تھا، یہاں تک کہ وہ مر گئی، اس لئے وہ اس جرم میں داخل جہنم گئی۔

۱۵ زندی ابواب البر والقتلہ باب ماجاء فی السنن علی المسلمین ۱۶ ایضاً باب ماجاء فی السنن عن المسلم، ۱۷ بخاری کتاب الادب، باب رحمة الناس و البھائم، ۱۸ بخاری کتاب لابن ابی ریحہ،

ایک بار آپ نے ایک اونٹ کو دیکھا جس کی پیٹھ لاغری سے پیٹ سے مل گئی تھی
تو فرمایا کہ ان بے زبان جانوروں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو، اون پر سواری کرو تو انکو
بہتر حالت میں رکھکر اور اون کو کھاؤ تو بہتر حالت میں رکھ کر۔

آپ ایک انصاری کے باغ میں گئے تو ایک اونٹ آپ کو دیکھکر بلبلایا، اور سکی
آنکھیں پر غم ہو گئیں، آپ نے اوس کے پاس آکر اوکی گردن پر ہاتھ پھیرا، تو وہ خاموش
ہو گیا، پھر فرمایا اس کا مالک کون ہے، ایک نوجوان انصاری نے آکر کہا کہ میں، فرمایا
جانور کے معاملہ میں جس کا خدا نے تمکو مالک بنایا ہے خدا سے نہیں ڈرتے، اوس نے مجھ سے
شکایت کی ہے کہ تم اوس کو بھوکا رکھتے ہو، اور اس پر جبر کرتے ہو۔

ان عام ہدایات کے ساتھ جانوروں کے ساتھ بے رحمی کرنے کے اور جس قدر طریقے
تھے، سب کا اسناد دیا، چنانچہ

(۱) ایک طریقہ یہ تھا کہ جانوروں کو کسی چیز میں باندھ کر اون پر نشانہ لگاتے تھے، آپ
نے اس کی ممانعت فرمائی، اس قسم کے جانوروں کے گوشت کو ناجائز قرار دیا اور فرمایا،
”جس چیز میں روح ہو اس کو نشانہ نہ بنایا جائے۔“

(۲) اس سے بھی زیادہ بے رحمانہ طریقہ یہ تھا کہ زندہ اونٹ کے گوبان اور زندہ دنبہ کے
دم کی چپتی کاٹ کر کھاتے تھے، آپ نے مدینہ میں آکر یہ حالت دیکھی تو فرمایا،
”زندہ جانور کا جو گوشت کاٹا جاتا ہے وہ مردار ہے۔“

(۳) بلا ضرورت کسی جانور کے مار ڈالنے کو بہت بڑا گناہ قرار دیا اور فرمایا کہ

۱۔ ابو داؤد کتاب الجہاد باب ما یومر بہ من الیقام علی الدواب والبهائم ۲۔ ترمذی ابواب الصیول باب جاء فی
کراہیۃ اکل المصبوره ۳۔ ایضاً باب ما قطع من الحی فہو میت ۴۔ متدرک حاکم جلد ۲ ص ۸۲،

نہ کسی نے اگر کنجشک یا اُس سے بھی کسی چھوٹے جانور کو اُس کے حق کے بغیر ذبح کیا تو
 خدا اُس کے متعلق اوس سے باز پرس کریگا، صحابہؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم اوس کا حق
 کیا ہے؟ فرمایا یہ کہ اوس کو ذبح کرے اور کھائے، یہ نہیں کہ اس کا سر کاٹ کر پھینک دے۔
 اس سے یہ نتیجہ بھی نکلتا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھانا جائز نہیں اور وہ دندہ بھی نہیں
 اون کو بلا ضرورت مارنا جائز نہیں، جو جانور بے ضرر ہیں یا اون سے انسان کو کوئی فائدہ پہنچتا،
 اون کے مارنے کی بھی ممانعت فرمائی، چنانچہ آپؐ نے خاص طور پر حیویتی، شہد کی مکھی، ہد ہد،
 اور مرد کے مارنے سے منع فرمایا،
 جو جانور ضرورۃً ذبح کئے جاتے ہیں اون کے ذبح کرنے میں بھی زمی کرنے کا حکم دیا
 اور فرمایا،

خدا نے ہر چیز پر احسان کرنا فرض کیا ہے، تو جب تم لوگ قتل کرو تو زمی سے قتل
 کرو، اور ذبح کرو تو زمی سے ذبح کرو تم میں ہر شخص اپنی چھری کو تیز کرے اور اپنے ذبح
 کو آرام پہنچائے،

اگر کوئی شخص ذبیحہ پر بھی رحم کریگا تو خدا قیامت کے دن اُس پر رحم کریگا،
 ایک آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ میں بکرے کو ذبح کرتا ہوں تو مجھے اس پر رحم آتا ہے
 یا یہ کہ مجھے اس پر رحم آتا ہے کہ بکری کو ذبح کروں، فرمایا کہ اگر تمہیں اس پر رحم آتا ہے تو خدا
 تم پر رحم کرے گا،

۱۷ مشکوٰۃ کتاب البیہود والذبايح ۳۵۲، ایضاً ۳۶۲، ۳۷۵ مسلم کتاب البیہود والذبايح باب الامر
 باحسن الذبح والقتل وتحديد الشفرة، ۳۷۵ ادب المفرد باب رحمة البهائم
 ۳۷۵ ادب المفرد باب ارحم من فی الارض،

حسن معاشرت

حسن معاشرت کی بنیاد باہمی تعلقات پر قائم ہے، اور ان تعلقات کی نوعیت مختلف ہوتی ہے، ایک تعلق تو مسلمان کو اپنے ہم مذہب لوگوں یعنی مسلمانوں کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ تعلق باہمی دوستی، باہمی خیر خواہی، عدل و انصاف اور حقوق و واجبات کے ادا کرنے سے قائم رہ سکتا ہے، دوسرا تعلق نسبی اشتراک سے پیدا ہوتا ہے، اور اس تعلق کے قائم رکھنے کے لئے ان کے علاوہ اور چیزوں کی بھی ضرورت ہوتی ہے، اور اعزہ و اقارب کے تعلقات نسبی میں قرب و بعد کے لحاظ سے جس قدر تفاوت ہوتا ہے اسی قدر اس میں بھی تفاوت پیدا ہو جاتا ہے، لیکن حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اعزہ و اقارب میں جو فرق مراتب ہے وہ صرف اوس صورت میں ہے جب سب کیساتھ یکساں سلوک کرنا ناممکن ہو۔

بہر حال انہی تعلقات کو شریعت کی اصطلاح میں صمد رحمی کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی اخلاقی حیثیت کو نہایت پر زور الفاظ میں بیان کیا ہے، چنانچہ

صمد رحمی | ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا کام بتائے جو مجھے جنت میں داخل کر دے فرمایا کہ خدا کو پوجو اور اوس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو، نماز پڑھو،

زکوٰۃ دو اور صلہ رحمی کرو،

جس شخص کو یہ پسند ہو کہ اُس کی روزی اور عمر میں برکت ہو اسکو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے۔
جوشخص بدلہ دیتا ہو، یعنی جب اوس کے ساتھ صلہ رحمی کیجاتی ہے تو وہ بھی صدہی کرتا ہے، وہ پورا صلہ رحمی کرنے والا نہیں، صلہ رحمی کرنے والا وہ ہے کہ جب اُسکے تعلقات رحمی منقطع کئے جاتے ہیں، تو وہ اُن تعلقات کو جوڑتا ہے۔
تعلقاتِ قرابت کا منقطع کرنے والا جنت میں داخل نہ ہوگا،

اس قسم کی اور بہت سی حدیثیں حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں۔
خدا جب تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا تو رحم لے لیا کہ میں تعلقاتِ قرابت کے منقطع کرنے سے پناہ مانگنے کے لئے تیری حمایت میں آئی ہوں، ارشاد ہوا کیا تجھکو یہ پسند نہیں کہ جوشخص تجھکو جوڑے میں بھی اوس کو جوڑوں اور جوشخص تجھ سے ٹوٹے میں بھی اوس سے ٹوٹوں، بولی ہاں اسے پروردگار، ارشاد ہوا تجھکو یہ مل گیا، رحم خدائے رحمان کی ایک شاخ ہے، اسی لئے خدا نے فرمایا کہ جوشخص تجھکو جوڑیگا میں بھی اوسکو جوڑوں گا اور جوجھ سے قطع تعلق کریگا میں بھی اوس سے قطع تعلق کروں گا،
اس عام اور اصولی تعلیم کے بعد قرب و بعد کے محاط سے تمام رحمی تعلقات کے مدارج مقرر فرمائے، اور ہر درجہ کے مطابق اخلاقی تعلیم دی، چنانچہ ان تمام مدارج کی تفصیل یہ ہے،
ماں کے ساتھ حسن معاشرت | قرآن مجید نے ماں کے حق کو مرجح طہ پر بیان کیا ہے، اور

۱۵ بخاری کتاب الادب باب فضل صلۃ الرحمہ، ۱۶ ایضاً باب من بسط لہ فی الذرق لصلۃ الرحمہ
۱۷ ایضاً باب لیس الاصل بالمکافی ۱۸ ایضاً باب اثم القاطع ۱۹ ایضاً باب من وصل وصلہ اللہ،

رسول اللہ صلعم نے بھی اُس کو مقدم رکھا ہے، چنانچہ

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میری حسن معاشرت کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ فرمایا کہ تمھاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمھاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمھاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمھارا باپ،

خالد کے ساتھ حسن معاشرت | ماں ہی کے تعلق سے خالد کو بھی یہ شرف حاصل ہو گیا ہے، اولاً

آپ نے اوس کو بمنزلہ ماں کے قرار دیا ہے، اور اُس کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا ہے چنانچہ

ایک آدمی نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک بہت بڑا گناہ کیا ہے تو کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ فرمایا کیا تمہاری ماں اوس نے کہا نہیں، فرمایا کیا تمہاری خالہ ہے، اوس نے کہا ہاں ارشاد ہوا تو اوس کے ساتھ سلوک کر لو،

باپ کے ساتھ حسن معاشرت | لیکن اکثر حدیثوں میں آپ نے باپ ماں دونوں کے حق معاشرت

کو ایک ساتھ کیساں طور پر بیان فرمایا ہے، چنانچہ ایک صحابی نے آپؐ دریافت کیا کہ

کون سا کام خدا کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا کہ وقت پر نماز پڑھنا

اوس نے پوچھا پھر، فرمایا باپ ماں کے ساتھ سلوک کرنا، اوس نے پوچھا پھر
ارشاد ہوا خدا کی راہ میں جہاد کرنا،

ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میں جہاد کروں، آپ نے پوچھا تمہارے

باب ماں ہیں؟ اوس نے کہا ہاں، ارشاد ہوا کہ اون ہی میں جہاد کرو یعنی

۱۰ بخاری کتاب الادب باب من احق الناس بحسن صحبته ۱۱ نزهی ابواب البر والصله باب فی بر الخ
۱۲ بخاری کتاب الادب باب قوله ووصینا لسان بوالدیه حسنا ۱۳ ایضا باب لا یجاهدن باذن الله

اون کی خدمت و اطاعت کرو،

آپ نے تین بار فرمایا کہ کیا میں تم لوگوں کو سب سے بڑے گناہ کی اطلاع دوں؟
صحابہؓ نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فرمایا شرک، ماں باپ کی نافرمانی اور جھوٹی شہادت
خدا کی رضا مندی باپ کی رضا مندی میں اور خدا کی ناراضی باپ کی ناراضی میں ہے
کوئی لڑکا اپنے باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا بجز اس صورت کے کہ اس کو
غلامی کی حالت میں پائے اور اس کو خرید کر آزاد کر دے،

سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ پر لعنت بھیجے، دریافت کیا گیا
کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی اپنے باپ ماں پر کیونکر لعنت بھیج سکتا ہے؟ ارشاد ہوا
کہ ایک شخص ایک آدمی کے باپ کو بڑا کتا ہے تو وہ بھی اوس کے باپ ماں کو بڑا کتا ہے
سب سے بڑا سلوک یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں کیساتھ بھی سلوک کرے،

اور اعزہ واقارب کے ساتھ حسن معاشرت | باپ ماں کے بعد اور اعزہ واقارب کے ساتھ
درجہ بدرجہ سلوک کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ

خداوند تعالیٰ تم لوگوں کو تمہارے ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے،
پھر ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، پھر تمہارے باپوں کے ساتھ سلوک
کو سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، اس کے بعد تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ اور اعزہ واقارب
جس قدر قریب ہوں اون کے ساتھ اسی طرح درجہ بدرجہ سلوک کرو،

۱۷ بخاری کتاب الادب باب حقوق الوالدین من الکبائر ۱۷ ترمذی ابواب بر الوصل باب لفضل فی رضا الوالدین
۱۸ ایضاً باب ماجاء فی حق الوالدین، ۱۹ بخاری کتاب الادب باب لا یسب الذل والدیہ،
۲۰ ترمذی ابواب بر الوصل باب فی اکرام صلی فی الوالدین ۲۱ ابولمقرب باب بر الاقرب فالاقرب،

شُرکِ اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت | اس معاملہ میں سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے باپ، ماں، بھائی یا دوسرے اعزہ اگر مسلمان نہ ہوں اور اون کے ساتھ دینی لڑائی نہ کریں تو ان لوگوں کے ساتھ وہ سلوک کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مدینہ میں آکر زیادہ صاف ہوا، اور بعض واقعات ایسے پیش آئے، جنہوں نے اس کی وضاحت کر دی، چنانچہ صلح حدیبیہ کے زمانہ میں حضرت اسماء کی مشرکہ ماں اون کے پاس مدینہ میں اون کے حسن سلوک کی توقع لے کر آئیں، انہوں نے رسول اللہ صلعم سے دریافت کیا کہ کیا میں اون کے ساتھ سلوک کر سکتی ہوں؟ آپ نے اون کو اس کی اجازت دی اور اسی معاملہ میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

لَا يَهِنُ عِمْلُ اللَّهِ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يَكُنُوا يَدِينُونَ
جو لوگ تم سے دین کے بارہ میں نہیں رٹتے خدا انکے

یقاتلو کم فی الدین، اللہ کے ساتھ سلوک کرنے کی تمکو مخالفت نہیں کرتا،

اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت | عرب میں اولاد کی محبت کا جذبہ بہت کم تھا، کچھ لوگ تو افلاس و غربت

اور غیرت و حمیت کی وجہ سے لڑکوں اور لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے، اور کچھ لوگ بدویت اور

وحشت کی وجہ سے اون سے بہت کم انس و محبت رکھتے تھے، اس لئے اولاد کے ساتھ محبت

و معاشرت کے طریقے رسول اللہ صلعم نے مدنی زندگی میں اپنے اقوال و افعال سے نہایت

موثر طور پر بتائے، اور اس کو خداوند تعالیٰ کی رحمت کا ایک جز و قرار دیا اور فرمایا کہ

خداوند تعالیٰ نے رحمت کے سٹو ٹکڑے کئے اور ان میں سے ننانوے ٹکڑے

اپنے پاس رکھے اور زمین میں صرف ایک ٹکڑے کو اتارا، تو اسی ٹکڑے سے لوگ ناہم

محبت کرتے ہیں، یہاں تک کہ گھوڑا اپنی ٹاپ کو اپنے بچے سے بچا کر رکھتا ہو کہ اوس کو

صد مہ نہ پہونچے!

بعض حدیثوں میں ہے کہ

اسی کے ذریعہ سے ماں اپنے بچے کے ساتھ اور دوش و طور باہم محبت کرتے ہیں،

ایک بار آپ کے پاس کچھ اسیران جنگ آئے جن میں ایک عورت کی پستان دودھ

سے چھلک رہی تھی اور اوس کو قیدیوں میں جو بچہ بھی مل جاتا تھا اوس کو اپنے سینہ سے چٹا کر

دودھ پلا دیتی تھی حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اوس کا بچہ کھو گیا تھا، اور پستان میں دودھ کے

جمع ہونے سے اوس کو تکلیف ہوتی تھی، اس لئے جس بچہ کو پا جاتی تھی دودھ پلا دیتی تھی لیکن

جب اوس کو خود اوس کا بچہ مل گیا تو اوس کو سینے سے لگا لیا، رسول اللہ صلعم نے اوس کی یہ

حالت دیکھی تو صحابہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا،

کیا تمہاری رائے میں یہ عورت اپنے بچے کو آگ میں ڈال سکتی ہو؟ صحابہ نے کہا نہیں،

فرمایا تو اس عورت کو اپنے بچے سے جس قدر محبت ہے خدا کو اپنے بندوں کے ساتھ اوس

بھی زیادہ محبت ہے،

خود اپنے طرز عمل سے محبتِ اولاد کی موثر مثالیں قائم کیں،

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلعم نے اپنے بیٹے ابراہیم کو گود میں لیا تو

اون کو چوما اور سونگھا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو یہ کہتے ہوئے

سنا کہ حسن اور حسین میرے دینا کے دو بچوں میں،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب جعل اللہ الرحمة فی مائۃ جزء ۲۔ ایضاً باب حمۃ الولد و تقبیلہ و معانقۃ مع فنج لہ

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ چونکہ لوگ اولاد کو چومتے اور سونگتے ہیں، اس لئے آپ نے اون کو پھول سے تشبیہ دی،

ایک بار آپ اپنی نواسی امامہ کو کندھے پر لے ہوئے نکلے اور نماز پڑھی تو جب رکوع میں جاتے تھے تو اون کو کندھے سے اتار دیتے تھے، اور جب رکوع سے اٹھتے تھے تو اون کو پھر اٹھالیتے تھے،

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ محبت اولاد کا درجہ بہت بلند ہے، کیونکہ اس صورت میں نماز کے خشوع اور اولاد کی محبت کے اظہار میں تعارض واقع ہوا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کی محبت کو مقدم رکھا،

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کا بوسہ لیا، آپ کے پاس اقرع بن حابس تمیمی بیٹھے ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ میرے دس بچے ہیں، لیکن میں نے کسی کا بوسہ نہیں لیا، آپ نے اون کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ جو شخص رحم نہ کرے گا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا، ایک بار ایک بدو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور کہا کہ تلوک بچوں کو چومتے ہو، لیکن ہم لوگ نہیں چومتے، فرمایا اگر خدا نے تمہارے دل سے رحم کو نکال لیا ہے تو میں اس میں کیونکر رحم پیدا کر سکتا ہوں،

حضرت اسامہ بن زیدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اپنی ایک ران پر اور امام حسن کو دوسری ران پر بٹھاتے تھے، پھر دونوں رانوں کو ملا کر کہتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کر کیونکہ میں ان دونوں پر رحم کرتا ہوں،

۱۷ بخاری کتاب الادب باب رحمة الولد وتقبيلہ، ومعانقۃ ۱۷، ایضاً، باب وضع البصی علی الفخذ۔

ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک نواسے کو گود میں لے کر نکلتے اور آپ یہ کہہ رہے تھے کہ تم سب آدمی کو تکمیل بناتے ہو، بزدل بناتے ہو، اور اجڈ بناتے ہو، تاہم تم سب خدا کے پھول ہو،

اپنے طرزِ عمل کے علاوہ جب دوسروں کو بچوں کے ساتھ محبت کرتے ہوئے دیکھتے تو اوس پر اظہارِ پسندیدگی فرماتے، ایک بار

ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا وہ اوس کو پٹانے لگا تو آپ نے فرمایا کہ تم اس پر رحم کرتے ہو؟ اوس نے کہا ہاں، فرمایا خدا تم پر اوس سے زیادہ مہربان ہے، جتنا تم اس بچہ پر مہربان ہو، اور وہ بڑا رحم لائے گا

دوسروں کے بچوں کے ساتھ محبت و معاشرت | یہ محبت و معاشرت اپنے ہی بچوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ دوسروں کے بچے بھی اسی لطف و محبت کے مستحق ہیں، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکی مثال قائم کر دی ہے، چنانچہ حضرت ام خالد فرماتی ہیں کہ

میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں زرد قمیص پہنے ہوئی تھی، آپ نے اوس کو دیکھ کر فرمایا کہ خوب خوب، تو میں آپ کے فرشتے سے کیسلنے لگی، اس پر میرے باپ نے مجھ کو ڈٹا، لیکن آپ نے فرمایا نہیں اس کو کیسلنے دو، پھر آپ نے دعا دی،

بڑکیوں کیساتھ محبت و معاشرت | عرب میں زکیاں لوگوں کے لئے اس قدر بارِ خاطر تھیں کہ گو اُن کا زندہ رکھنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے، اگرچہ قرآن و حدیث نے اس پر حمانہ رسم کا انداز

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی حب الولد ۲۔ اب المفرد باب رحمة الیعل ۳۔ بخاری کتاب الادب باب من ترک صبیۃ غیریۃ حتی تلعب بہ او قبلھا او ما زحھا،

کیا، لیکن صرف اسی قدر کافی نہ تھا بلکہ اس بات کی ضرورت تھی کہ لڑکیوں کی تربیت و کفالت کو ایک کارِ ثواب قرار دیا جائے، اور لوگوں کو اس کی ترغیب دی جائے اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مختلف ارشادات سے لوگوں کو اس کی طرف توجہ دلائی اور فرمایا،

جس شخص کے تین لڑکیاں یا تین مہینیں یا دو لڑکیاں یا دو مہینیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ لطف و محبت کے ساتھ پیش آئے اور ان کے حقوق ادا کرنے میں خدا سے ڈرے تو اس کے لئے جنت ہے،

جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کر لے گا ہم اور وہ جنت میں داخل ہوں گے تو اس قدر قریب قریب ہوں گے جیسے یہ دونوں انگلیاں،

جس شخص پر لڑکیوں کا کوئی بوجھ پڑا اور اس نے اس پر سہر کیا تو اس کے لئے دو رخ کی آگ سے بچانے کے لئے ایک پردہ ہوں گی،

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے پاس ایک عورت دو لڑکیوں کو لیکر مولا کرنے آئی اور میں نے اس کو صرف ایک کھجور دی جس کو اس نے دونوں لڑکیوں کے درمیان تقسیم کر دیا، پھر اٹھ کر باہر چلی گئی، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ جس شخص پر لڑکیوں کا بوجھ پڑ جائے اور وہ ان کے ساتھ احسان کرے تو وہ اس کے لئے دو رخ کی آگ کا پردہ بن جائیں گی،

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ چونکہ لوگوں کو لڑکیوں کا وجود ناگوار ہوتا ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ابتلا و آزمائش قرار دیا اور لڑکیوں کے

لے ترمذی ابواب البر و اسلم باب ماجاء فی الفقہ علی البنات، لے بخاری کتاب الادب باب حمة الولد و تقييدہ و معنی

وجود کے قائم رکھنے کی ترغیب دی اور اون کے حق کو موکد طور پر اس لئے بیان کیا کہ وہ طبعی کمزوری کی بنا پر خود اپنی ضروریات کی متکفل نہیں ہو سکتیں،

حافظ ابن حجر نے مختلف روایات کو جمع کر کے لڑکیوں کے ساتھ سلوک کرنے کی یہ صورتیں بتائی ہیں، اون کو کھلانا، پہنانا، بیا پہناؤدب و تعلیم دینا،

بی بی کے ساتھ حسن معاشرت | قرابتداروں کے علاوہ چند لوگ ایسے ہیں جن کے ساتھ خاص خاص تعلقات کی بنا پر انسان کو ہمیشہ یا ایک طویل مدت تک زندگی بسر کرنی پڑتی ہو، مثلاً بی بی، پڑوسی اور غلام، لیکن یہ زندگی اسی وقت خوشگوار ہو سکتی ہو، جب انکے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات قائم رکھے جائیں، اس لئے رسول مصلح نے ان میں سے ہر ایک کے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات کے قائم رکھنے کی ہدایت فرمائی، چنانچہ بی بی کی نسبت آپ کا ارشاد ہے،

سب سے زیادہ کامل ایمان اوس مسلمان کا ہے جو سب سے زیادہ خوش خلق ہو اور

تم میں سب سے زیادہ بہتر وہ شخص ہے جو اپنی بی بی کے لئے سب سے بہتر ہو،

اسلامی تعلیمات کے سب سے زیادہ اہم مسائل آپ نے حجۃ الوداع میں بیان فرمائے

ہیں، اور اس موقع پر آپ نے بی بیوں کے معاشرتی حقوق ان الفاظ میں بیان فرمائے،

عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ تمہارے یہاں قیدی ہیں،

عورتوں کی فطری کمزوریوں کے باوجود آپ نے اون کے ساتھ بھلائی کرنے کی

ترغیب دی ہے،

عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں، اور پسلی میں سب سے

لے تزدی ابواب الرضاع باب فی حق المکاة علی زوجہا،

یڑھا حصہ اوس کے اوپر کا ہوتا ہے تو اگر تم اوس کو سیدھا کرنا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائیگا
اور اگر چھوڑ دو گے تو ہمیشہ یڑھا رہے گا، تو عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو،
اور میاں اور بیوی کے درمیان ناگواری پیدا کرنے کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا ہے، او
فرمایا ہے،

جس شخص نے کسی کی بیوی اور غلام میں ناگواری پیدا کرائی وہ ہم میں سے نہیں،
ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلعم نے ہمسایوں کے ساتھ سلوک کرنے کی ہدایت
ان الفاظ میں کی ہے،

جبرئیل مجھ کو پڑوسی کے ساتھ برابر سلوک کرنے کی ہدایت کرتے رہے یہاں
کہ میں نے خیال کیا کہ وہ اوس کو نزدیک دراشت کر دیں گے،
اور حافظ ابن حجر نے ابن حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ پڑوسی میں کافر، مسلمان،
عابد، فاسق، دوست، دشمن، مسافر، شہری، مفید، مضر، قریب اور اجنبی سب شامل ہیں،
اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یہ اخلاقی ہدایت حجۃ الوداع میں کی تھی،
خدا کے نزدیک بہترین ساتھی وہ لوگ ہیں جو اپنے ساتھی کے لئے بہتر ہوں، او
خدا کے نزدیک بہترین پڑوسی وہ ہیں جو اپنے پڑوسی کے لئے بہتر ہوں،

پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں، مثلاً اون کے پاس بھیجنا
اون کو سلام کرنا، اون سے شکستہ ولی کے ساتھ ملنا، اون کی خبر گیری اور اعانت کرنا، او
رسول اللہ صلعم نے مختلف حدیثوں میں ان کی ہدایت فرمائی ہے، مثلاً،

۱۔ بخاری کتاب النکاح باب الوصایۃ بالنساء، ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فین خب مملوک
علی مولاه، ۳۔ بخاری کتاب الادب باب الوصایۃ بالجار، ۴۔ ترمذی ابواب البر والعلم باب جاء فی حق الجوار،

وہ شخص مسلمان نہیں جو اپنا پیٹ بھر لے، اور اُس کا پڑوسی بھوکا رہے،
 بہت سے پڑوسی قیامت کے دن اپنے پڑوسی سے لپٹ جائیں گے، اور کہیں گے
 کہ اے پروردگار اس نے میرے سامنے اپنا دروازہ بند کر لیا اور اپنی نیکی کو روک دیا،
 اے مسلمان عورتو! اگر کوئی پڑوسن اپنے پڑوسن کے پاس بکری کی ایک کھر
 بھی ہدیہ بھیجے تو اس کو چاہئے کہ وہ اسکو حقیر نہ سمجھے،

اے ابوذر جب تم سالن پکاؤ تو اُس میں پانی زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کو دو
 ہمسایوں کو ہر قسم کی ایذا و تکلیف دینے کی ممانعت نہایت موکد طور پر کی اور فرمایا،
 خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا،
 دریافت کیا گیا کہ کون یا رسول اللہ! ارشاد ہوا وہ جس کا پڑوسی اُسکی برائی سے محفوظ نہیں رہتا،
 صحابہؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ فلاں عورت رات بھر نماز پڑھتی ہے، دن بھر
 روزہ رکھتی ہے، احسان و صدقہ کرتی ہے، لیکن اپنے پڑوسیوں کو بدزبانی سے دکھ دیتی
 ہے، فرمایا، اوس میں کوئی بھلائی نہیں ہے، وہ دوزخی ہے، صحابہؓ نے کہا کہ فلاں عورت
 صرت نماز و صومہ پڑھتی ہے اور رمضان کے روزے رکھتی ہے، اور کچھ کپڑے خیرات
 کرتی ہے، لیکن کسی کو ایذا نہیں پہنچاتی، فرمایا وہ جنتی ہے،

چوری اور زنا اگرچہ ہر حالت میں اخلاقی جرم ہیں، لیکن پڑوسی کے گھر میں چوری اور
 اوس کی بی بی کے ساتھ زنا کرنے سے ان جرائم کی شدت اور بڑھ جاتی ہے، چنانچہ ایسا پس

۱۷۴ ادب المفروض باب لایشتیع دون جائہ، ۱۷۵ ایضاً باب من اغلقت الباب علی الجار، ۱۷۶ بخاری کتاب الادب باب
 لا تحقرن جارة لجارة تھا ۱۷۷ مسلم کتاب البر والصلہ باب الوصیۃ بالجار والاحسان الیہ ۱۷۸ بخاری کتاب الادب
 باب انتم من لایامن جارة بوائقة، ۱۷۹ ادب المفروض باب لایؤدی جارة،

صحابہؓ سے زنا کے متعلق سوال کیا، صحابہؓ نے کہا کہ وہ حرام ہے اور اسکو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا ایک آدمی کا دس عورتوں کے ساتھ زنا کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کی بی بی کے ساتھ زنا کرے،

آپ نے صحابہؓ سے چوری کے متعلق سوال کیا، صحابہؓ نے کہا کہ وہ حرام ہے، اور اس کو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا کہ ایک آدمی کا دس آدمی کے گھر میں چوری کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کے گھر میں چورے کر لے،

غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت | غلاموں کے ساتھ عمدہ برتاؤ کرنے کے متعلق احادیث میں بہ کثرت اخلاقی ہدایات ہیں کچھ حدیثیں تو ایسی ہیں جن میں آپ نے ان کے ساتھ اجمالی طور پر بدسلوکی کی ممانعت فرمائی ہے، مثلاً،

جو شخص غلاموں کے ساتھ برا سلوک کرے گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،

غلاموں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا موجب برکت اور بدخلقی موجب نفست ہو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے آخری بات یہ تھی کہ نماز کی پابندی رکھو اور غلاموں

کے معاملہ میں خدا سے ڈرو،

ان عام اخلاقی ہدایات کے بعد غلاموں کے ساتھ جو بدسلوکیاں کی جاتی تھیں ان سب کی ممانعت کی اور فرمایا،

تم میں جب کوئی اپنے خادم کو مارے اور وہ خدا کا نام لیکر فریاد کرے تو اپنے ہاتھ کو روک لو،

۱۔ ادب المفروض باب حق الجار ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الاحسان الی الخادم ۳۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی حق المملوک، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی ادب الخادم،

ایک بار ایک صحابی اپنے غلام کو مار رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے سے فرمایا
خدا کو تم پر اس سے زیادہ قدرت ہے جتنی تمکو اس پر ہو،
غلاموں کی عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے فرمایا،

جو شخص اپنے غلام پر کوئی تہمت لگائے اور وہ اس سے بری ہو، تو خدا
قیامت کے دن اس پر حد جاری کریگا، بجز اس صورت کے کہ وہ ویسا ہی ہو جیسا
کہ اس نے اس پر تہمت لگائی ہے،

مارپیٹ اور سب و شتم کے بجائے غلاموں کی لغزشوں کے معاف کرنے کی ہدایت
فرمائی، چنانچہ

ایک صحابی نے پوچھا کہ میں کتنی بار غلاموں کی لغزشوں سے درگزر کروں، فرمایا
روزانہ ستر بار،

ان بدسلوکیوں کی ممانعت ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ کھانے، پہننے اور اٹھنے بیٹھنے
میں غلام کو آقا اور آقا کی اولاد کے برابر کر دیا اور فرمایا،

تمہارے بھائیوں کو خدا نے تمہارے قبضہ میں کر دیا ہے تو جو کچھ تم کھاتے
ہو، وہی اون کو کھلاؤ اور جو کچھ تم پہنتے ہو وہی اون کو پہناؤ اور اون سے ناقل
برداشت کام نہ لو اور اگر ایسا کام لو تو اون کی مدد کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ

جنت میں غلاموں کے ساتھ بڑا سلوک کرنے والا داخل نہ ہوگا، اس پر صحابہؓ

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب النخی عن ضرب المذامر و شتمہم، ۲۔ ترمذی ابواب البر
والصلہ باب ما جاء فی احب المذامر،

نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے ہم کو یہ نہیں بتلایا ہے کہ اس اُمت کے پاس سب سے زیادہ غلام اور یتیم ہوں گے یعنی اس حالت میں ہم اون کے ساتھ کیونکر عمدہ برتاؤ کر سکیں گے فرمایا ہاں، اپنے بچوں کی طرح اُن کی عزت کرو اور جو کچھ تم کھاتے ہو وہی انکو بھی کھلاؤ۔ جب تمہارا غلام تمہارے لئے کھانا پکا کر لائے تو چونکہ اوس نے پکانے میں گرمی اور دعویں کی تکلیف برداشت کی ہے، اس لئے اوس کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلاؤ اور اگر کھانا کم ہو تو اس صورت میں اس کو دو ایک نفعی الگ دیدو،

مہانوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلعم نے مہانوں کے ساتھ عمدہ برتاؤ کرنے کی تعلیم دی ہے، اور مہمانی کے لئے تین دن مقرر کر دیئے ہیں جن میں پہلے دن تو اون کے ساتھ نہایت لطف و محبت کے ساتھ پیش آنے اور عمدہ کھانا کھلانے کی تعلیم دی ہے، اور بقیہ دو دن مہمولى طور پر اپنے اہل و عیال کی طرح اون کے ساتھ بھی برتاؤ کرنے کا حکم دیا۔ مہمان کا بھی یہ خود دارانہ فرض ہے کہ وہ میزبان پر اس سے زیادہ بار نہ ڈالے اور تین دن سے زیادہ قیام نہ کرے، ورنہ یہ اس کے لئے صدقہ ہوگا، جس کو غیور لوگ پسند نہیں کرتے قرآن مجید میں مہانوں کے حقِ ضیافت کا بہ تصریح ذکر نہیں ہے، بعض مفسرین نے ابن اسیس میں مہانوں کو بھی شامل کر لیا ہے لیکن رسول اللہ صلعم نے اپنے ارشاد سے مہانوں کے حقوق کی پوری تشریح کر دی ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اوس کو چاہئے کہ اپنے پڑوسی کی عزت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اوس کو چاہئے

۱۷ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب الاحسان الی الممائیث، ۱۸ مسلم کتاب الایمان باب اطعام المملوک مملک والباسۃ مایلبس ولا یکلفہ مایغلبہ،

کہ اپنے مہمان کا جائزہ عزت کے ساتھ دے، دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلعم،
مہمان کا جائزہ کیا ہے؟ فرمایا کہ ایک دن اور ایک رات یعنی پہلے دن اوس کی
خاطر مدارات زیادہ کرنی چاہئے اور مہمانی تین دن کی ہے، اس کے آگے مہمان پر
صدقہ ہوگا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ صلعم تشریف لائے
اور کہا کہ کیا منجھکویہ اطلاع نہیں ملی ہو کہ تم رات بھر نماز پڑھتے ہو، اور دن بھر روزہ
دیکھتے ہو؟ میں نے کہا ہاں، فرمایا تو ایسا نہ کر، نماز پڑھو، سوؤ، روزہ رکھو اور افطاً
کر دو کیونکہ تمہارے اوپر تمہارے جسم کا حق ہو، تمہاری آنکھ کا حق ہو، تمہارے مہمانوں
اور ملاقاتیوں کا حق ہے، اور تمہاری بی بی کا حق ہو،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اوس کو چاہئے کہ اپنے مہمان
کی عزت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اوس کو چاہئے،
کہ صلہ رحمی کرے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اُس کو چاہئے کہ اپنے مہمان
کی عزت کرے، اس کا جائزہ ایک دن اور ایک رات ہے، اور مہمانی تین دن،
اس کے علاوہ صدقہ ہے، اس لئے مہمان کے لئے یہ جائز نہیں ہو کہ میزبان کے پاس
اس قدر قیام کرے کہ وہ تنگ آجائے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب من کان یومن باللہ والیوم الآخرہ فلا یوذ جاداً،
۲۔ بخاری کتاب الادب باب حق الضیف ۳۔ ایضاً باب اکرام الضیف وخدمتہ ۴۔ یا کمال
وقولہ تعالیٰ ضیف ابراہیم انما کرمین،

ایک شب کی مہمانی تو میزبان پر واجب ہے، البتہ صبح ہو جانے کے بعد یہ مہمان
کا میزبان پر فرض ہے، اگر چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے، نہ چاہے تو اسکو چھوڑ
سکتا ہے۔

یعنی جب رات کو کسی کے یہاں اترنا تو چونکہ اس وقت وہ اپنے قیام
و طعام کا انتظام بہ مشکل کر سکتا ہے، اس لئے رات بھر کی مہمانی تو ضروری ہے، البتہ صبح کے
وقت اس کے لئے اس انتظام میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، تاہم اس کا حق مہمانی ساقط
نہیں ہوتا، اس لئے اگر وہ چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے،

عام مسلمانوں کے ساتھ حسن معاشرت | دینی اور قومی تعلقات کی بنا پر ایک مسلمان کو دوسرے
مسلمان کے ساتھ جس قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں، ان کو رسول اللہ ﷺ
نے مختلف حدیثوں میں بیان فرمایا ہے مثلاً

ایک مسلمان پر ایک مسلمان کے چھ حقوق ہیں، ایک یہ کہ جب اس سے ملے تو
اس کو سلام کرے، دوسرے یہ کہ جب وہ اس کو دعوت دے، تو اس کو قبول کرے
تیسرے یہ کہ جب وہ چھینکے تو یرحمہ اللہ کہے، چوتھے یہ کہ جب وہ بیمار ہو تو اسکی
عیادت کرے، پانچویں یہ کہ جب وہ مرے تو اس کے جنازہ میں شریک ہو، چھٹے یہ کہ
جو چیز اپنے لئے پسند کرے وہی اس کے لئے بھی پسند کرے۔

ایک مسلمان جب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو جاتا ہے، تو جب تک ٹیپ
نہیں جنت کے باغ میں رہتا ہے۔

۱۔ سنن ابن ماجہ باب حق المصنیع ۲۔ ترمذی ابواب الاستئذان باب ما جاء فی تسمیة
العوالم ۳۔ مسلم کتاب البر والصلة باب فی فضل عیادۃ المریض،

بدگمانی سے اجتناب کرو کیونکہ بدگمانی سب سے جھوٹی بات ہے، ٹوہ نہ لگاؤ
ایک دوسرے پر رشک و حسد نہ کرو، باہم دشمنی نہ رکھو، ناراض ہو کر ایک دوسرے
سے الگ نہ ہو جاؤ، اور اسے خدا کے بند و بھائی بھائی ہو جاؤ،

ہر دو مشنبہ اور خشنبہ کو جنت کے دروازے کھلتے ہیں اور ہر اُس بندے
کی جو کسی کو خدا کا شریک نہیں بنانا مغفرت کی جاتی ہے، بجز اُس شخص کے جس کے
بھائی اور اُس کے درمیان عداوت ہو، ان دونوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کا
انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ
مصاحت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحت کر لیں،

باہمی رنجش کی بنا پر ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے صرف تین دن تک بے تعلق
رہ سکتا ہے، اس کے بعد دونوں کو میل جول کر لینا چاہئے، اور جس کی طرف سے اسکی
ابتدا ہو وہی دونوں میں بہتر ہے، چنانچہ فرمایا کہ۔

کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ الگ
رہے، کہ جب دونوں میں ملاقات ہو تو یہ اس سے اور وہ اس سے منہ پھیرے اور
اون دونوں میں بہتر وہ ہے جو ابتداءً سلام کرے،

اس سے زیادہ علیحدگی اختیار کرنے کے متعلق احادیث میں سخت وعید آئی ہے، ایک حدیث
میں ہے کہ

جو شخص تین دن سے زیادہ اپنے مسلمان بھائی سے علیحدگی اختیار کرے او

۱۵ مسلم کتاب البر والصلة باب تحذیر الظن والتجسس، ۱۶ ایضاً باب النفی عن الشتماء والتفاح
۱۷ بخاری کتاب الادب باب الجورۃ،

وہ اسی حالت میں مر جائے تو وہ دوزخ میں داخل ہوگا،

ایک حدیث میں ہے کہ

جس نے شخص نے اپنے بھائی سے ایک سال تک علیحدگی اختیار کی تو گویا
اوس نے اوس کا خون بہایا،

البتہ کسی شرعی وجہ سے ایک مدت کے لئے مسلمانوں سے باہم علیحدگی کی جاسکتی ہے
جیسا کہ غزوہ تبوک کی عدم شرکت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالک سے
علیحدگی اختیار کرنے کا مسلمانوں کو حکم دیا تھا،

ایک مسلمان کو اپنے دوسرے مسلمان بھائی کی ملاقات کو جانا چاہئے، چنانچہ فرمایا،
جس شخص نے کسی مریض کی عیادت کی یا محض دینی تعلق کی بنا پر اپنے بھائی کی
ملاقات کو گیا تو اس حالت میں ایک منادی اوس سے پکار کر کہے گا کہ تم اچھے تمھارا
جانا اچھا اور تم نے جنت میں اپنا ٹھکانا بنالیا،

باہمی ملاقات میں ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان سے تنگنہ روی کے ساتھ ملنا ایک
کارِ ثواب ہے، کیونکہ

ہر نیکی صدقہ ہے، اور یہ ایک نیکی ہے کہ تم اپنے بھائی سے تنگنہ روی کیساتھ
مسلمانوں میں جو لوگ کسی خاص فیضیت کی بنا پر مستحقِ عزت ہیں، ان کے ادب و
احترام کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا کی تعظیم کی ایک صورت یہ ہے کہ بوڑھے مسلمان کی اور حاملِ قرآن

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فیمن یتھم اخا المسلم، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی
زیارۃ الاخوان، ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی طلاقۃ الوجه وحسن البشر،

کی جو اُس میں نہ غلو کرتا ہو نہ اُس سے الگ رہتا ہو، اور حاکم عادل کی عزت کی جائے
 عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت | عام انسانوں کے ساتھ جس میں کافرو مسلم، غریب و امیر
 معزز و ذلیل اور بوڑھے جوان سب شامل ہیں، حسن معاشرت کا حکم ایک نہایت عام اور
 جامع الفاظ میں دیا اور فرمایا،

اے ابو ذر! جہاں رہو خدا سے ڈرو، اور برائی کے بدلے بھلائی کرو جو اوس
 بُرائی کو مٹا دے گی اور لوگوں کے ساتھ خوش خلقی کا برتاؤ کرو،
 خوش خلقی کا لفظ نہایت جامع اور وسیع لفظ ہے، لیکن ان میں سب سے پہلی چیز بدزبانی
 سے اجتناب ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے فرمایا،

قیامت کے دن ایک مسلمان کی ترازو میں خوش خلقی سے زیادہ کوئی وزنی چیز
 نہ ہوگی، کیونکہ خدا بد زبان اور بدگو شخص سے بغض رکھتا ہے،
 بدزبانی کی جتنی قسمیں تھیں، سب کی ممانعت فرمائی،

مسلمان طعنہ نہیں مارتا، لعنت نہیں بھیجتا اور بدزبانی اور بیہودہ کلامی نہیں کرتا،

صرف انسانوں کی تخصیص نہیں بلکہ جانوروں اور غیر ذمی روح چیزوں پر بھی لعنت
 بھیجنے کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ایک بار ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت بھیجی، جس پر
 آپ نے اظہارِ ناپسندیدگی فرمایا، ایک بار ہوانے ایک شخص کی چادر اوڑادی، اُس نے
 ہوا پر لعنت بھیجی تو ارشاد ہوا،

۱۔ ابو داؤد و کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی
 معاشرۃ الناس ۳۔ ایضاً باب ماجاء فی حسن الخلق ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی اللعنة ۵۔ ابو داؤد
 کتاب الجہاد باب النہی عن لعن البہیمۃ،

ہوا پر لعنت نہ بھیجو کیونکہ وہ خدا کے زیر فرمان ہے،
جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجے گا اور وہ اوس کی سستی نہ ہوگی تو لعنت اُسی پر
ٹوٹ پڑے گی،

لوگ جب کسی مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں، تو زمانہ کی شکایت کرتے ہیں، عجب
بھی یہی قاعدہ تھا، لیکن آپ نے خود خدا کی زبان سے اسکی ممانعت کر دائی اور فرمایا،
زمانہ کو برا بھلا کہہ کر انسان مجھ کو دکھ دیتا ہے میں خود زمانہ ہوں، تمام مسائل
میرے ہاتھ میں ہیں، زمانہ کو میں ہی گردش دیتا ہوں،
زندوں کے علاوہ مردوں کے برا بھلا کہنے کی بھی ممانعت کی اور اسکی وجہ یہ بیان فرمائی،
مردوں کو گالی نہ دو کہ اس سے زندوں کو تکلیف پہنچے گی،
مسلمانوں کے ساتھ بدزبانی کرنے کو خاص طور پر اخلاقی جرم قرار دیا اور فرمایا،
مسلمان کو گالیاں دینا بدکاری اور اوس سے لڑنا کفر ہے،
اگر کسی نے کسی مسلمان پر لعنت بھیجی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے اور اگر کسی
کسی مسلمان پر کفر کی تہمت لگائی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے،
اسی کے مقابل شرم و حیا ہے جو خوش خلقی کا دوسرا ایجابی جزو ہے، اور اوس کی
نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،
ہر دین کا ایک خلق ہوتا ہے اور اسلام کا خلق حیا ہے،

۱۵ ابو داؤد کتاب الادب باب فی اللعن ۱۶ ایضاً باب فی الرجل یسب اللہ ۱۷ ترمذی
ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الشتم، ۱۸ بخاری کتاب الادب باب ما یغنی عن السب
واللعن ۱۹ موطا امام مالک کتاب جامع باب ما جاء فی الحياء،

فحاشی جس چیز میں ہوتی ہو اس کو بد نامنا دیتی ہے، اور حیا جس چیز میں ہوتی ہے اس کو خوش نما کر دیتی ہے،

بیچائی تمام دنیا کی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے، اور اس پر تمام پیغمبروں کا اتفاق ہو، گذشتہ پیغمبروں کا یہ فقرہ تمام لوگوں تک پہنچ گیا ہو، اگر تم میں حیا نہیں ہے تو تم جو چاہو کرو،

اس کے بخلاف حیا تمام دنیا کی خوش اخلاقیوں کی بنیاد ہے، اس لئے فرمایا حیا سے صرف بھلائی پیدا ہوتی ہے،

اگرچہ بعض اوقات حیا سے انسان کو نقصان بھی پہنچا ہے، اور وہ لوگوں سے اپنے حقوق کا مطالبہ دیری کے ساتھ نہیں کر سکتا، اسی بنا پر ایک شخص اپنے بھائی پر غصہ کا اظہار کر رہا تھا کہ اس سے اس کو نقصان پہنچ رہا ہے، تاہم اس میں شبہ نہیں کہ جو لوگ حیا دار ہوتے ہیں، ان میں خوش خلقی کا مادہ فطرۃً زیادہ ہوتا ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روکا اور فرمایا،

اس پر غصہ نہ کرو کیونکہ حیا ایمان کا ایک جزو ہے،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو شیریں کلامی ہے، چنانچہ اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اس کو چاہئے کہ اچھی

بات کہے یا خاموش رہے،

لے رندی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی الفحش، لے بخاری کتاب الادب باب اذا لم تحب فاصنع مما نبت
لے ایضاً باب الحیا، لے ایضاً باب من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلا یؤذ جاره،

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص کامل الایمان ہے اوس میں مخلوق الہی پر شفقت کرنے کا وصف موجود ہونا چاہئے اور اس شفقت کا اظہار یا تو اچھی بات کہنے سے ہوگا، یا بری بات کے نہ کہنے سے، ایک بار آپ نے دوزخ کا ذکر کیا تو اوس سے پناہ مانگی اور اپنا منہ پھیر لیا پھر فرمایا اگ سے بچو گوکھجور کا ایک ٹکڑا ہی دے کر، اور اگر یہ نہ ملے تو اچھی بات سچی سہی یعنی جس طرح مال دینے سے ایک انسان کا دل مسرور ہوتا ہے، اُسی طرح اچھی بات کے سننے سے بھی اوس کا دل خوش ہوتا ہے، اس لئے صدقہ اور شیریں کلامی میں مشابہت حاصل ہے،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جنت میں چند بالا خانے ایسے ہیں جن کا بیرونی حصہ ونکے اندرونی حصہ سے اور اندرونی حصہ اون کے بیرونی حصہ سے نظر آتا ہے، ایک بدو نے اٹھ کر کہا کہ یا رسول اللہ وہ کس کے لئے ہیں، ۹۰ ارشاد ہوا،

اس کے لئے جس نے شیریں کلامی کی، کھانا کھلایا، اکثر روزہ رکھا، اور رات

کو اس حالت میں نماز پڑھی جب لوگ مصروف خواب تھے،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو فیاضی ہے، چنانچہ فرمایا،

دو خصلتیں ایک مسلمان میں نہیں جمع ہو سکتیں ایک بخل، دوسرے خلقی،

مسلمان بھولا اور فیاض ہوتا ہے، اور بدکار چالباز اور بخیل ہوتا ہے،

جنت میں چالباز، بخیل اور احسان جانے والے داخل نہ ہونگے،

۱۰ بخاری کتاب الادب باب طیب الکلام، ۱۱ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاز فی قول المعروف، ۱۲ ایضاً باب ما جاز فی البخل،

ایک حدیث میں اس کا معاشرتی فائدہ بھی بتا دیا یعنی

”سخی خدا سے قریب، جنت سے قریب، انسانوں سے قریب اور دوزخ سے دور رہتا ہے اور بخیل خدا سے دور، جنت سے دور، انسانوں سے دور اور دوزخ سے قریب رہتا ہے“ اور ایک جاہل سخی خدا کو عبادت گزار بخیل سے زیادہ محبوب ہے، خوش خلقی کا ایکٹ اجرو حلم و تحمل اور عفو و درگزر ہے، چنانچہ ایک شخص سے آپ نے فرمایا: ”تجھ میں دو خصلتیں ہیں جن کو خدا پسند کرتا ہی یعنی حلم اور عجلت نہ کرنا، ایک شخص نے آپ سے کہا کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے، ارشاد ہوا، ”غصہ نہ کرو“

وہ اس سے زیادہ عام نصیحت کا خواستگار تھا، اس لئے اس نے بار بار نصیحت کرنے کی خواہش کی، لیکن آپ کا صرف یہ جواب تھا کہ ”غصہ نہ کرو“

نیز فرمایا،

”کتنی لڑنے سے کوئی شخص پہلوان نہیں ہوتا، پہلوان صرف وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس پر قابو رکھے“

جس شخص نے ایسی حالت میں غصہ کو ضبط کیا کہ وہ عاجز و در ماند نہ تھا، خدا اس کو قیامت کے دن سب لوگوں کے سامنے بلائیگا اور وہ جو عور چاہے گا اس کو اوس کے انتخاب کرنے کا حق دیگا۔

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة، باب ماجار فی الصفا، ۲۔ ایضاً باب ماجار فی اتائی و اجملة، ۳۔ بخاری کتاب الادب، باب اخذ من الغضب، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلة، باب ماجار فی کثرة الغضب،

عفو و درگزر کی نسبت ارشاد فرمایا،

یہ نہ کہو کہ اگر لوگ ہم پر احسان کریں گے تو ہم بھی اون پر احسان کریں گے
اور اگر لوگ ہم پر ظلم کریں گے تو ہم بھی اون پر ظلم کریں گے، بلکہ دل میں یہ ٹھان لو
کہ اگر لوگ تم پر احسان کریں تو تم بھی اون پر احسان کرو، لیکن اگر لوگ تمہارے ساتھ
برائی کریں تو تم لوگ اون پر ظلم نہ کرو،

خوش خلقی کا ایک جزو صبر و برداشت بھی ہے معنی باتی میل جول میں جو ناگوار یا
پیش آئیں اون کو برداشت کرنا، چنانچہ فرمایا،

جو مسلمان لوگوں سے میل جول رکھتا ہے، اور اون کی تکلیفوں پر صبر کرتا ہے
وہ اس مسلمان سے بہتر ہے جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا اور اون کی تکلیفوں
پر صبر نہیں کرتا،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو رفق و ملاطفت یعنی نرمی ہے، جو تمام بھلائیوں کا
سرچشمہ ہے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

جس شخص نے نرمی کا حصہ پایا اس نے اپنی نیکی کا حصہ بھی پایا، اور جو
شخص نرمی کے حصہ سے محروم رہا وہ نیکی کے حصہ سے بھی محروم رہا،
آپ نے حضرت عائشہؓ کو نصیحت فرمائی،

اے عائشہؓ خداوند تعالیٰ نرمی ہے اور ترخوئی کو پسند کرتا ہے اور نرمی پر جو کچھ دیتا
وہ سختی پر اور نرمی کے علاوہ کسی چیز پر نہیں دیتا،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی الاحسان والعفو، ۲۔ ادب المفرد باب لذی یصبر علی اذی الناس
۳۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی الرفق، ۴۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب فی فضل الرفق،

جو لوگ کمزور ہیں اور نرزمی کرنا خاص طور پر ثواب کا کام ہے، فرمایا،
 تین باتیں جس میں ہوں گی، خدا اس کو اپنے سایہ میں لے گا اور اس کو
 جنت میں داخل کرے گا، ایک تو کمزور کے ساتھ نرمی کرنا، دوسرے ماں باپ پر
 لطف و کرم کرنا، تیسرے غلام پر احسان کرنا،

دوست دشمن سب کے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہئے، چنانچہ ایک بار کچھ یہودی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہا کہ السلام علیکم یعنی تمکو موت آئے، حضرت عائشہؓ
 سمجھ گئیں اور جواب میں کہا کہ وعلیکم السلام واللہ یعنی تمکو موت آئے اور تم پر لعنت ہو،
 اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

عائشہؓ تھو خدا ہر کام میں نرمی کو پسند کرتا ہے،

جانوروں تک سے نرمی کرنا چاہئے، چنانچہ ایک بار حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا ایک سرکش
 اونٹ پر سوار ہوئیں، اور اس کو سختی کے ساتھ پھیرنے لگیں تو آپؐ نے فرمایا،
 نرمی کرو کیونکہ نرمی جس چیز میں ہوتی ہے اس کو زینت دیتی ہے، اور
 جس چیز سے الگ کر لی جاتی ہے، اس کو بدنما بنا دیتی ہے،

جو شخص نرم ہو ہے وہ تمام اخروی عذاب سے محفوظ ہے، فرمایا،
 کیا میں تمہیں بتاؤں کہ کون شخص دوزخ کی آگ پر حرام ہے اور کس پر دوزخ
 کی آگ حرام ہے؟ ہر اس شخص پر جو نرم، آسان اور قریب ہو،

خوش خلقی کا ایک جزو و شکر گزاری اور منت پذیری ہے، چنانچہ آپؐ نے فرمایا،

۱۔ ترمذی ابواب الزہد، ۲۔ بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلہ، ۳۔ مسلم کتاب البر و الصلہ
 باب فی فضل الرفق، ۴۔ ترمذی ابواب الزہد،

جو لوگ انسانوں کا شکر نہیں ادا کرتے وہ خدا کا شکر بھی نہیں ادا کرتے۔
خوش خلقی کا ایک جزو تو وضع و خاکساری ہے، جس سے دین و دنیا دونوں میں
اعزاز حاصل ہوتا ہے، چنانچہ فرمایا

صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا، معاف کرنے سے خدا آدمی کی عزت کو بڑھا
دیتا ہے، اور جو شخص خدا کے لئے خاکساری کرتا ہے خدا اس کو بلند کر دیتا ہے،
جو شخص عمدہ کپڑے پہننے کی استطاعت رکھتا ہے، لیکن وہ خاکساری سے
اوس کو نہیں پہنتا تو خدا اوس کو قیامت کے دن سب کے سامنے بلائے گا اور
اوس کو اختیار دے گا کہ اہل ایمان کے حلوں میں سے جس طے کو چاہے پہن لے۔
اس کے بالمقابل جو چیزیں تھیں یعنی فخر و غرور اور ان سب کی ممانعت کی اور فرمایا
خدا نے مجھ پر وحی کی کہ خاکساری اختیار کرو، نہ کوئی کسی پر ظلم کرے، نہ کوئی
کسی کے مقابل میں کسی پر فخر کرے،

خدا نے تم سے زمانہ جاہلیت کا غرور دور اور باپ دادا پر فخر کرنے
کا طریقہ موقوف کر دیا اب صرف دو قسم کے لوگ رہ گئے ہیں یا پرہیزگار
مسلمان یا بد بخت کا فرق تم لوگ آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے،
لوگ ایسے لوگوں پر فخر کرنا چھوڑ دیں جو دوزخ کا کوئلہ ہیں یا خدا کے نزدیک
اون گبرلیوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں، جو گندگی کو اپنی ناک کے ذریعہ سے اٹھا
لے جاتا ہے،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الشکر من احسن ایک، ۲۔ ایضاً باب ما جاء فی التواضع ۳۔ ترمذی
ابواب لزہد، ۴۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی التواضع، ۵۔ ایضاً باب فی التواضع باب الاحساب،

کیا میں تم کو بتاؤں کہ کون شخص صفتی ہے ہر وہ شخص جو کمزور ہو اور لوگ اسکو
 کمزور سمجھیں... کیا میں تمکو بتاؤں کہ کون شخص دوزخی ہے ہر سرکش اور تکبر شخص^{۱۵}
 آدمی برابر اپنے آپ کو اونچا کرتا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ جباروں میں
 لکھ لیا جاتا ہے اور اس پر وہی عذاب نازل ہوتا ہو جو ان پر نازل ہوا تھا^{۱۶}
 گذشتہ امتوں میں سے ایک شخص عمدہ لباس میں اکڑتا ہوا چلا تو خدا نے زمین
 کو حکم دیا اور اس نے اسکو دبوچ لیا اور اب وہ قیامت تک زمین کے اندر
 گھستا ہوا چلا جائیگا^{۱۷}

لیکن غور سے بچنے کے لئے ذلت، دنارت اور رہبانیت کے اختیار کرنے کی
 ضرورت نہیں، بلکہ صرف اس قدر کافی ہے کہ عام معاشرت میں کسی شخص کو ذلیل
 نہ سمجھا جائے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ،

جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غور ہو گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،
 اس پر ایک شخص نے کہا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہو، میرا جوتہ
 عمدہ ہو، فرمایا،

خدا تو خود ہی حق کو پسند کرتا ہے، یہ غور نہیں، غور نام ہے حق کے انکار

کرنے اور انسانوں کے حق پر سمجھنے کا،

البتہ بہت سی علامتیں ہیں جن سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں شخص کے دل میں غور
 ہے اور فلاں شخص کے دل میں نہیں، اگرچہ ان علامتوں کا شمار ممکن نہیں ہے، تاہم عرب

۱۵ بخاری کتاب الادب باب الکبر، ۵۲ ترمذی ابواب البر والصلة، باب ماجاء فی الکبر،

۱۶ ترمذی ابواب البر،

کے مذاق اور عرب کے رسم و رواج کے مطابق آپ نے چند علامتیں بتائی ہیں چنانچہ ایک صحابی کہتے ہیں کہ،

لوگ مجھ کو مفرور کہتے ہیں، حالانکہ میں گدھے پر سوار ہوا، کس اورھا، اور
بکری کا دودھ دوہا اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے کہ جس شخص نے یہ
سب کچھ کر لیا اس میں بالکل غور نہیں،

عام تعلقات کے خوشگوار بنانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ لوگوں کے عیوب کی نشہیر
نہ کی جائے، بلکہ ان کی پردہ پوشی کی جائے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت، چیلنجوری،
افترا و بہتان وغیرہ کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا، اور ان کی ممانعت کی، غیبت کے
متعلق ارشاد ہوا،

معراج میں میرا گزرا ایک قوم پر ہوا، جن کے ناخن پتیل کے تھے، جن سے
وہ اپنے چہروں اور سینوں کو نوچ رہے تھے، میں نے جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟
بولے یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی غیبت اور ان کی عزت و آبرو پر حملہ کیا کرتے تھے،
بعض حدیثوں میں مسلمانوں کی تخصیص ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مسلمانوں کے
علاوہ اور لوگوں کی غیبت جائز ہے،

اے وہ لوگو! جو زبان سے تو ایمان لائے ہو، لیکن ایمان تمہارے دلوں
میں نہیں اتر رہا ہے مسلمانوں کی غیبت نہ کرو، اور ان کے عیوب کی تلاش میں نہ رہو
کیونکہ جو شخص ان کے عیوب کی تلاش میں رہتا ہے، خدا اس کے عیب کی تلاش میں
رہتا ہے، اور خدا جس کے عیب کی تلاش میں رہتا ہے، اس کے گھر کے اندر اسکو

سوا کر دیتا ہے،

ایک بار سخت بدبو پھیلی، آپ نے صحابہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا
جانتے ہو یہ کیا ہے؟ یہ اون لوگوں کی بدبو ہے جو مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں

چنگیزی کے متعلق فرمایا،

جنت میں چنگیز داخل نہ ہوگا،

ایک بار دو مردوں پر عذاب ہو رہا تھا، آپ اون کی قبروں کے پاس سے گزرے
اور اون کی آواز سنی تو فرمایا،

اون کو عذاب دیا جا رہا ہے ان میں ایک تو پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں

بچتا تھا اور دوسرا چنیاں کھاتا پھرتا تھا،

صحابہ کرام کو عام حکم تھا کہ

میرے اصحاب میں کوئی کسی کی بُرائی مجھ تک نہ پہنچائے، کیونکہ میں یہ چاہتا ہوں

کہ تمہارے پاس آؤں تو میرا دل صاف ہو،

عیوب کی پردہ پوشی کے متعلق فرمایا

جو بندہ دنیا میں کسی بندہ کا عیب چھپاتا ہے، خدا قیامت کے دن اس کے

عیب کی پردہ پوشی کرے گا،

جس شخص نے کسی کے عیب کو دیکھا اور اس کی پردہ پوشی کی تو گویا اس نے

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی انیۃ، ۲۔ ادب المفرد باب ۳۵ بخاری کتاب الادب باب ما یرہ من النیمۃ، ۳۔ یحییٰ

باب النیمۃ من الکبائر، ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی رفع الحدیث ۵۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب بشارۃ
من سرائد تعالیٰ علیہ فی الدنیا بان یستر علیہ فی الآخرة

زندہ درگور لڑکی کو جلایا،

افزاو بہتان بھی اسی سلسلہ کی چیز ہے، چنانچہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ غیبت
کس کو کہتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا، یہ کہ

تم اپنے بھائی کا ذکر اس طرح کرو کہ وہ اوس کو ناپسند کرے

صحابہ نے کہا کہ اگر وہ بات میرے بھائی میں ہو تو فرمایا،

جو بات تم کہتے ہو اگر وہ اوس میں ہے تو تم نے اوس کی غیبت کی اور اگر

نہیں ہے تو تم نے اوس پر بہتان لگایا،

انصار سے آپ نے جن باتوں پر بیعت لی تھی اون میں ایک یہ تھی،

لوگوں پر من گھڑت تہمت نہ لگاؤ،

افزاو بہتان کے اقسام میں پاکدامن عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا سب سے

بڑا اخلاقی و معاشرتی جرم ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے صحابہؓ سے کہا کہ سات ملک

گناہوں سے بچو، صحابہؓ نے کہا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے اون کی تعداد بتائی

جن میں ایک یہ تھی،

پاکدامن مسلمان عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا جس سے وہ بے خبر ہوئے

معاشرتی تعلقات کے خوشگوار رکھنے کے لئے رازداری ایک نہایت ضروری

چیز ہے اس لئے فرمایا،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الستر علی المسلم ۲۔ ایضاً باب فی العینۃ ۳۔ بخاری

کتاب الایمان باب ۱۰ بخاری کتاب الوصایا باب قول اللہ تعالیٰ ان الذین یاکفون

اموال الیتامی،

”جب کسی نے کوئی بات کہی پھر ادھر ادھر دیکھا تو وہ امانت ہے،
یعنی جب کسی نے کسی سے کوئی بات کہی اور اقیلاً ادھر ادھر دیکھا کہ کوئی سنتا
نہ ہو تو وہ ایک ازکی بات ہے اور اس کا افشا کرنا بد دینا سنتی ہے،
قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب سے بڑی امانت یہ ہے کہ ایک شخص
اپنی بی بی سے کوئی بات کہے اور بی بی اپنے شوہر سے کوئی بات کہے پھر وہ اس کے
راز کو افشا کر دے،

باہم لڑنا جھگڑنا معاشرتی تعلقات پر نہایت ناگوار اثر ڈالتا ہے، اس لئے فرمایا
جس شخص نے لڑنا جھگڑنا چھوڑ دیا در آنحالیکہ وہ حق پر تھا اوس کے لئے
وسط جنت میں مکان بنایا جائیگا، اور جس شخص نے اپنے اخلاق کو عمدہ بنایا اس کے
لئے جنت کے سب سے اوپر سی حصہ میں مکان بنایا جائیگا،
تمہارے لئے یہ گناہ بہت ہے کہ ہمیشہ لڑتے جھگڑتے رہو،
اپنے بھائی سے نہ جھگڑو، نہ اوس سے مذاق کرو، اور نہ اوس سے وعدہ
کر کے وعدہ خلافی کرو،

معاشرتی حیثیت سے ایک بڑا اخلاقی جرم دور خانہ ہے، جو چلنخوری، نفاق اور خدع
و فریب کا مجموعہ ہے، جن لوگوں میں یہ بد اخلاقی پائی جاتی ہے، اون کی حالت یہ ہوتی
ہے کہ جب دو جماعتوں یا دو شخصوں میں باہم ناچاقی ہوتی ہے تو محض نفاق و خدع و فریب
سے ہر ایک کے پاس جا کر ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اوس کے طرفدار

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء ان السجاس بالامانة ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی
نقل الحدیث، ۳۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء فی المراءاة، ۴۔

اور اس کے فریق کے مخالف ہیں اور اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ دونوں کے راز کو معلوم کر کے ادھر کی ادھر لگائیں، اور اس طریقہ سے آتشِ فساد کو بھڑکائیں، ان لوگوں کے متعلق آپ نے فرمایا

قیامت کے دن خدا کے نزدیک تم سب سے بُرا اوس شخص کو پاؤ گے جو
دورِ خابہ ہے، کچھ لوگوں کے پاس ایک رُخ کے ساتھ آتا ہے اور کچھ لوگوں کے
پاس دوسرے رُخ سے،

دنیا میں جس شخص کے دورِ رخ ہوں گے قیامت کے دن اوس کے منہ میں
آگ کی دُوزبانیں ہوں گی،

مسلمانوں کو نقصان پہنچانا یا دھوکا دینا ایک اخلاقی جرم ہے، چنانچہ فرمایا
جس شخص نے کسی مسلمان کو نقصان پہنچایا یا اوس کو دھوکا دیا وہ ملعون ہے،

عام حسنِ معاشرت کے ادب بھی بہت سے نازک اور لطیف اجزاء ہیں جن کی تحدید
ناممکن ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس نہ کہ حسنِ معاشرت کے بلند معیار پر مبنی ہمارے محدثین
کرام نے اسی معیار کو سامنے رکھ کر حسنِ معاشرت کا ایک خاص باب قائم کیا ہے، اور اس کے
تحت میں اسی قسم کے چند نازک اور لطیف اجزاء بیان کئے ہیں مثلاً یہ کہ جب آپ کو کسی شخص
کے متعلق کسی بات کے کہنے کی اطلاع ملتی تھی تو آپ متعین طور پر اوس کا نام لے کر یہ نہیں
کہتے تھے کہ فلاں شخص یہ کیوں کہتا ہے؟ بلکہ یوں کہتے تھے کہ لوگ ایسا کیوں کہتے ہیں؟
آپ کا یہ قاعدہ تھا کہ کسی کے منہ پر ایسی باتیں نہیں کہتے تھے جو اس کو ناگوار ہوں ایک بار
ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے جسم پر زرد دھبے تھے، آپ نے اس کو پسند کیا

۱۔ بخاری کتاب اللہ باب ما یقول فی ذی الوجہین ۲۔ ابوداؤد کتاب اللہ باب فی ذی الوجہین ۳۔ ترمذی ابواب البر والاعتقاد باب
ما جاء فی الخبا ئیہ والغش،

کیا لیکن جب وہ چلا گیا تو لوگوں سے فرمایا کہ اس سے کمد و کمہ ان دھبوں کو دھو ڈالے،
 آپ کے کان میں جب کوئی شخص جھک کے بات کہنا چاہتا تھا، تو جب تک وہ
 خود اپنا سر نہ ہٹالے آپ اپنا بزمین ہٹاتے تھے، اسی طرح جب کوئی شخص آپ کا ہاتھ
 پکڑ لیتا تھا تو جب تک وہ خود آپ کا ہاتھ نہ چھوڑ دے، آپ خود اس سے اپنا ہاتھ
 نہیں پھڑاتے تھے!

۱۰ ابوداؤد کتاب الادب باب فی حسن العشرۃ



آداب معاشرت

پیغمبرانہ حیثیت کے علاوہ رسول اللہ صلعم کی حیثیت ایک شفیق باپ کی بھی تھی اور آپ نے خود ایک حدیث میں اپنی اس حیثیت کو واضح کر دیا اور فرمایا کہ میں بمنزلہ باپ کے تم لوگوں کو تعلیم دیتا ہوں۔

اور اس حیثیت سے آپ نے اُٹھنے بیٹھنے، چلنے پھرنے، کھانے پینے، اور ملنے جلنے غرض معاشرتی زندگی کے تمام جزئیات کی تعلیم دی، اور اس جامعیت کے ساتھ دی کہ خود کفار نے ان الفاظ میں اس کا اعتراف کیا،

تمہارے پیغمبر نے تمکو ہر چیز کی تعلیم دی یہاں تک کہ بول و براز کا طریقہ بھی بتا دیا،

آپ کی اخلاقی تعلیمات کا یہ حصہ صرف آداب معاشرت سے تعلق رکھتا ہے، اور احادیث کے متبع و استقرا سے ان آداب کو حسب ذیل عنوانات میں محدود کیا جاسکتا ہے،

آداب طہارت و نظافت | طہارت و نظافت کی سب سے زیادہ جامع تعلیم آپ نے ان الفاظ میں دی ہے،

دس چیزیں فطرت سے ہیں، تو پنجہ ترشوانا، دُڑاڑھی بڑھانا، سٹواک کرنا، ناکیں

پانی ڈالنا، ناخن ترشوانا، انگلیوں کے درمیان کی میل کچل کو دھونا، بغل شے کے بال منڈوانا،

لے ابو داؤد و کتاب الطہارۃ باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة لے مسلم کتاب الطہارۃ باب الاستطآء

ہوئے زیر نات کو صاف کرنا، پانی سے ستیجا کرنا، راوی کو دوسری چیز بھول گئی لیکن وہ غائباً غارہ کرنا ہوگی!

بعض روایتوں میں ختنہ بھی انہی میں داخل ہے،
ان کے علاوہ طہارت و نطفات کی اور صورتیں بھی ہیں جن کی آپ نے تعلیم دی اور فرمایا،

جب تم میں کوئی شخص سو کر اٹھے تو جب تک اپنے ہاتھ کو تین بار نہ دھوئے اسکو رتن میں نہ ڈالے، کیونکہ سونے میں معلوم نہیں کہ اوس کا ہاتھ کس جگہ پڑا تھا،
تم میں کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کر کے پھر اس میں غسل نہ کرے
تم میں کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل جنابت نہ کرے دیکھ
اوس سے پانی نکال کر غسل کرے

تم میں سے کوئی شخص اپنے غسلی نہ میں پیشاب کر کے پھر اوس میں نہ نہائے،
ہفتے میں ایک دن یعنی جمعہ کو تمام جسم کی طہارت و پاکیزگی کا حکم دیا اور فرمایا
لوگو! جب یہ دن آئے تو غسل کریا کرو، اور ہر شخص کو جو بہتر سے بہتر تیل اور
خوشبو میسر ہو اوس کو لگائے،

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس کی یہ وجہ بیان کی ہے، کہ عرب کے لوگ تنگدست
پشتینہ پوش اور خود اپنے ہاتھ سے کام کرنے والے تھے، اون کی مسجد تنگ اور اوس کی

۱۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الخطۃ، ۲۔ ایضاً باب کراہیۃ غمس المتوضی وغیرہ
بدۃ المشکوک فی نجھا تھا فی الاناء قبل غسلھا ثلاثا، ۳۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن البول
فی الماء الداکد، ۴۔ ایضاً باب النہی عن الاعتسال فی الماء التراکد، ۵۔ ابوداؤد کتاب الطہارۃ
باب فی البول فی المستقم،

چھت بہت تھی جو چھپر کی تھی، ایک روز گرم دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں شریک ہوئے تو لوگوں کو پسینہ آیا اور اون کے کپڑوں سے بو پھیلی جس سے سب کو تکلیف ہوئی، آپ نے اس کی ناگواری محسوس کی تو یہ حکم دیا،

جمعہ کے علاوہ عام حالات میں بھی صفائی اور پاکیزگی کا حکم دیا، چنانچہ ایک بار ایک شخص کو پرانگندہ مو دیکھا تو فرمایا،

کیا اس کو بال کے ہموار کرنے کا سامان میسر نہیں آتا،

دوسرے شخص کے پیدے کچیلے کپڑے دیکھے تو ارشاد ہوا،

کیا اس کو پانی نہیں ملتا جس سے وہ اپنے کپڑے کو دھوئے،

عرب میں سب سے زیادہ گندی اور نجس قوم یہودیوں کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مسلمانوں کو اون کی اس ظر معاشرت کی مخالفت کا حکم دیا اور فرمایا،

ہذا پاکیزہ ہے اور پاکیزگی کو پسند کرتا ہے، تو اپنے صحابہ کو پاک صاف

رکھو اور یہود کی مشابہت نہ اختیار کرو،

لیکن اس کے ساتھ اسلام بہت زیادہ ترقی اور عیش پسندی کی بھی تعلیم نہیں دیتا

اور اسی لئے بعض حدیثیں اس کے مخالف بھی آگئی ہیں، مثلاً آپ کے سامنے ایک بار

صحابہ کرام نے دنیوی ساز و سامان کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا،

پھٹے حال میں رہنا ایمان سے ہے، پھٹے حال میں رہنا ایمان سے ہے،

ایک بار حضرت فضالہ بن عبید گورنر مصر پرانگندہ مو نظر آئے، ایک شخص نے اس کی

لے ابو داؤد کتاب الطہارۃ باب فی الرخصة فی ترک الغسل یوم الجمعة، لے ایضاً کتاب اللباس باب فی غسل الثوب و فی

المخلفان، لے ترمذی کتاب الاستئذان باب ما جاز فی النظافۃ،

وجہ پوچھی تو بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ عیش پسندی سے منع فرماتے تھے، اون کے پاؤں میں جوتہ بھی نہ تھا، اوس نے اس کی وجہ پوچھی تو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلوگوں کو کبھی کبھی برہنہ پارہنے کا بھی حکم دیتے تھے،

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ جن حدیثوں میں صاف ستھرے کپڑے پہننے کا حکم ہے، اوس سے مقصود یہ ہے کہ بدوں اور وحشیوں کی عادتوں کو چھوڑ کر صفائی اور ستھرائی اختیار کرنی چاہیے اور جو حدیثیں اس کے مخالف ہیں اون سے بہت زیادہ تکلف نہائیں اور مخزن و غرور کا روکنا مقصود ہے، اس لئے ان میں کوئی تعارض نہیں،

آداب کل و شرب، (۱) کھانے کے بعد ہاتھ ضرور دھولینا چاہئے، کیونکہ اگر ہاتھیں کھانے کی چکناچی باقی رہ گئی تو ممکن ہے کہ اوس کی بو پا کر کوئی زہریلا جانور ہاتھ میں کاٹ لے اسی مصلحت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا،

جو شخص سو گیا اور اوس کے ہاتھ میں گوشت وغیرہ کی چکناچی باقی رہ گئی جسکو

اوس نے نہیں دھویا اور اس حالت میں اوس کو کوئی صدمہ پہنچ گیا تو وہ صرف اپنے آپ کو ملامت کرتے،

(۲) کھانے کے بعد پہلے انگلیوں کو خوب چاٹ کر پھر اوس کو رومال سے پوچھ

لینا چاہئے، یہ ابوداؤد کی روایت ہے جس میں بہ تصریح منذیل یعنی رومال کا لفظ آیا ہے لیکن صحیح بخاری کی روایت میں یہ لفظ نہیں ہے بلکہ اوس کی روایت میں بہ تصریح مذکور ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں رومال کا رواج نہ تھا، بلکہ وہ اپنے ہاتھوں کو اپنے پاؤں اور

۱۔ ابوداؤد اول کتاب التہجد، ۲۔ حجتہ اللہ الباقیہ مطبوعہ مصر ۱۳۱۰ھ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب فی غسل الید من الطعام ۳۔ ایضاً باب فی الصندیل، ۴۔ بخاری کتاب الاطعمہ باب المنذیل،

تلوؤں سے پونچھ لیتے تھے، لیکن بہر حال کھانے کے بعد پہلے انجلیوں کو چاٹ کر تھ
کو پونچھ لینا چاہئے،

(۳) کھانے سے پہلے بسم اللہ کر لینا چاہئے، ایک بار آپ کھانا کھا رہے تھے کہ
اسی حالت میں ایک لڑکی آئی اور کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، لیکن رسول اللہ صلعم نے اسکا
ہاتھ پکڑ لیا، اس کے بعد ایک بدو آیا اور اسی طرح کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، آپ نے
اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا اور فرمایا،

جس کھانے پر خدا کا نام نہیں لیا جاتا شیطان اس کو اپنے لئے جائز کر دیتا ہے
(۴) داہنے ہاتھ سے کھانا پینا چاہئے، چنانچہ فرمایا،
تم میں کوئی شخص نہ بائیں ہاتھ سے کھائے نہ بائیں ہاتھ سے پیے کیونکہ بائیں
ہاتھ سے شیطان کھاتا پیتا ہے،

(۵) کھانا برتن کے اوس حصہ سے کھانا چاہئے جو آدمی کے قریب ہو کیونکہ بدترین
کے علاوہ اس سے حرص و آز کا بھی پتہ چلتا ہے، چنانچہ حضرت عمر ابن ابی سلمہؓ کہتے ہیں کہ
میں یمن میں رسول اللہ صلعم کے زیر تربیت تھا، اور کھانے میں میرا ہاتھ پیچا
کے بر حصہ میں پڑتا تھا، لیکن آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کرو، اپنے داہنے ہاتھ سے کھاؤ
اور پیالہ کے اوس حصہ سے کھاؤ جو تمہارے متصل ہو،

(۶) کھانا برتن کے کنارے سے کھانا چاہئے، بیچ سو نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ اس سے
بھی حرص و آز کا پتہ چلتا ہے، اور حرص آدمی کبھی سیر نہیں ہوتا، اور اسی کو آپ نے برکت

سہ بخاری کتاب الاطعمہ باب المنہیل
سہ مسلم کتاب الاشربة باب آداب الطعام والشراب واحکامهما
کتاب الاطعمہ باب التیمۃ علی الطعام والاکل بالیمین،

سے تعمیر کیا ہے، اور فرمایا:-

پیانے کے نیچے سے کھاؤ اوس کے اوپر سے نہ کھاؤ اس میں برکت ہوگی!۷

(۷) اگر کسی کو کسی کے ساتھ کھجور کھانے کا اتفاق ہو تو اپنے شریک طعام کی اجازت کے بغیر دو دو کھجور ایک، ساتھ نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ ایک تو اس سے اون کی حق تلفی ہوگی دوسرے اس طریقہ سے حرص و آرزو کا اظہار ہوگا، اور ایسی حالت میں اوس کو خوب چبا کر بھی نہیں کھایا جاسکتا، اس لئے طبی حیثیت سے بھی اس میں نقصان ہے، انگور وغیرہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں،

(۸) اگر چند لوگ ساتھ رہتے ہوں تو کھانا ایک ساتھ کھانا چاہئے، ایک بار صحابہؓ نے آپ سے شکایت کی کہ ہم لوگ کھاتے ہیں تو سیر نہیں ہوتے فرمایا غالباً تم لوگ الگ الگ کھاتے ہو صحابہ نے کہا ہاں، ارشاد ہوا،

”ایک ساتھ کھاؤ اور خدا کا نام لیکر کھاؤ تو برکت ہوگی“۸

(۹) کھانا تکہ وغیرہ کی ٹیک لگا کر نہیں کھانا چاہئے، اور کھانے میں عیب نہیں لگانا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا،

(۱۰) اگر انیس میں چند لوگ ہوں اور کھانے پینے کی کوئی چیز دینا ہو تو اس کا سلسلہ بہ ترتیب دائیں جانب سے شروع ہونا چاہئے، مذہب قوموں کا یہی طریقہ ہے اور عرب میں بھی اسی کارواج تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس مذہب طریقہ کو قائم رکھا اور ایک صحبت میں جس میں آپ کے دائیں جانب ایک یدو اور بائیں جانب حضرت ابو بکرؓ

۷ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی الاکل من علی الصحنۃ ۷ ترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی کراہیۃ الفراک بین التمرتین، ۸ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب فی الاجتماع علی الطعام،

بیٹھے ہوئے تھے، جب آپ کے سامنے دودھ کا پیالہ پیش کیا گیا، تو آپ نے اُس کو پی کر
بقیہ حصہ بدو کو دیا اور فرمایا،

”الایمن فالایمن یعنی پہلے دائیں سے پھر دائیں ہے“

(۱۱) کھڑے کھڑے کھانا پینا مناسب نہیں، حضرت انسؓ فرماتے ہیں،

”رسول اللہ صلعم نے کھڑے کھڑے پانی پینے کی ممانعت فرمائی“

اس پر اون سے سوال کیا گیا کہ کھانے کا کیا حکم ہے؟ بولے کھڑے ہو کر کھانا تو اور بڑا

(۱۲) پانی پیتے وقت برتن میں سانس نہیں لینا چاہئے، کیونکہ ممکن ہے کہ اس حالت

میں ناک یا منہ سے بلغم یا تھوک نکل کر پانی میں پڑ جائے، اور اس سے کراہت پیدا

ہو، اس کے علاوہ منہ یا معدے کے مختلف حالات کا جو اثر تنفس پر پڑتا ہے وہ پانی پر بھی

پڑ سکتا ہے، ان وجوہ سے رسول اللہ صلعم نے فرمایا،

”جب تم میں کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے“

(۱۳) پانی ٹھنڈا کر تین سانس میں پینا چاہئے، رسول اللہ صلعم کا یہی طریقہ تھا اور

آپ نے اسکی وجہ بھی بیان فرمادی یعنی یہ کہ

”یہ طریقہ زیادہ گوارا، تشفی بخش اور محفوظ ہے“

ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا

”ایک بار میں اونٹ کی طرح پانی نہ پیو بلکہ دو یا تین بار میں پیو“

۱۔ بخاری کتاب الاشربہ باب الایمن فی الاشرب، ۲۔ مسلم کتاب الاشربہ باب آداب
الطعام والاشرب و احکامہما، ۳۔ بخاری کتاب الاشربہ باب لنفی عن النفس فی الاغناء ۴۔ مسلم کتاب الاشربہ
باب کراہۃ النفس فی نفس اللہ واستجماع النفس ثلاثاً خارج الاغناء ۵۔ ترمذی کتاب الاشربہ باب
ما جاء فی النفس فی الاغناء،

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طریقہ تہذیب انسانی کے خلاف ہے،

(۱۴) پانی شکرینے کے دہانے سے نہیں پینا چاہئے، ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اسی طرح شکرینے کے دہانے سے پانی پیا تو اس کے پیٹ میں سانپ چلا گیا، اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی،

آداب نشست و برخاست | (۱۵) مجلس میں پہنچنے کے بعد کسی شخص کو اٹھا کر اسکی جگہ نہیں بیٹھنا چاہئے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

”تم میں کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اسکی جگہ خود نہ بیٹھے۔“

(۱۶) بلکہ اگر وہ خود کسی ضرورت سے اٹھ کر چلا جائے تب بھی اس کی جگہ محفوظ رہتی

ہے، فرمایا:-

”آدمی اپنی نشستگاہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے، اگر وہ کسی ضرورت سے اٹھ جائے

اور پھر واپس آئے تو وہ اپنی نشستگاہ کا مستحق رہتا ہے۔“

(۱۷) اگر کسی مجلس میں دو شخص باہم مل کر بیٹھے ہوئے ہوں تو اون کی اجازت کے

بغیر دونوں کو الگ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اکثر دو بے تکلف آدمی اس طرح بیٹھے ہیں اور

بعض اوقات پراٹھیاں باتیں کرتے ہیں، اس لئے اون کا الگ کر دینا اون کی وحشت

اور کدورت کا سبب ہوتا ہے،

(۱۸) وسط مجلس میں بھی بیٹھنا نہیں چاہئے، اسی بنا پر جب ایک شخص وسط مجلس

لے بخاری کتاب الاثر باب اختناث الاسقیہ مع فتح الباری، ۳۷۰ رزمی ابواب الاستیذان

باب ماجاء فی کراهیۃ ان یقام الرجل من مجلسہ ثم یجلس فیہ، ۳۷۱ ایضاً باب ماجاء

اذا قام الرجل من مجلسہ ثم رجع فہو احق بہ، ۳۷۲ ایضاً باب ماجاء فی کراهیۃ الجالس بین الرجلین بغیر

ازدھما،

بیٹھا تو حضرت صدیقہؓ نے کہا کہ :-

”جو شخص وسطِ حلقہ میں بیٹھا ہے اور خدا تعالیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لعنت بھیجی ہو۔“

(۵) اگر کسی نے اپنے بیٹھنے کے لئے اپنے گھر میں کوئی خاص جگہ بنائی ہو اور وہاں فرش

یا تخت وغیرہ بچھایا ہو تو اسکی اجازت کے بغیر وہاں نہیں بیٹھنا چاہئے۔

(۶) ان آداب کی پابندی کے بعد نتیجہ یہ نکلا کہ مجلس میں آدمی جہاں پہنچ جائے وہیں

بیٹھ جانا چاہئے، صحابہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جاتے تھے تو اسطرح بیٹھتے تھے

(۷) امراء و سلاطین کے درباروں میں جیسا کہ سلاطین عجم کے میاں دستور تھا لوگوں

کو امراء کے ارد گرد نہیں کھڑا رہنا چاہئے، ایک بار حضرت معاویہؓ کی تعظیم کے لئے ایک شخص

کھڑے ہو گئے تو انھوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ۔

”کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ

اُس کے سامنے کھڑے رہیں اوس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہئے۔“

(۸) عام گذرگاہوں میں نہیں بیٹھنا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی ہدایت

فرمائی تو صحابہ کرام نے کہا کہ ہم گھر میں تو بیٹھے نہیں رہ سکتے فرمایا اگر ایسا ہی ہو تو راستہ کا

حق ادا کرتے رہو یعنی نگاہ نیچی رکھو، سلام کا جواب دو، راستے سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا

نیکی کا حکم دو اور بُری چیزوں سے روکو۔

(۹) مجلس میں پہنچ کر پہلے سلام کر لینا چاہئے، پھر جب اٹھنے کی نوبت آئے تو

۱۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ القعود وسط الحلقۃ۔ ۲۔ ایضاً باب

۳۔ ادب المفرد باب مجلس الرجل حیث انتقی۔ ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی قیام الرجل

للرجل، ۵۔ ادب المفرد باب مجالس الصعداۃ

اسی طرح سلام کر کے اٹھنا چاہئے ۱۰

آداب ملاقات (۱۱) باہمی ملاقات کے وقت انہما مجت کے لئے بعض مخصوص فقروں کے کہنے کا رواج تمام قوموں میں تھا، اہل عرب اس موقع پر ”انعم اللہ بک عینا“ اور ”انعم اللہ بک صباحا“ کہتے تھے، امرا و سلاطین کیلئے دوسرے الفاظ تھے، ایرانی ”ہزار سال بڑی کافورہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بجائے ”السلام علیکم“ کہنے کی ہدایت فرمائی جو انبیاء کا متفقہ طریقہ تھا، اور مدینہ میں آنے کے ساتھ اپنے جو اخلاقی تعلیمات دیں ان کا پہلا فقرہ یہ تھا،

”لوگو! باہم سلام کو رواج دو“

ایک حدیث میں اس کا اجتماعی فائدہ بھی بتا دیا اور فرمایا،

”اوس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، تم لوگ اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو گے جب تک ایمان نہ لاؤ گے، اور جب تک باہم محبت نہ رکھو گے تم ایمان نہ لاؤ گے کیا میں تم کو ایسی بات بتاؤں کہ جب اوس پر عمل کرو تو باہم محبت کرنے لگو یعنی باہم سلام کرنے کو رواج دو“

سلام کرنے کے لئے شناسا و غیر شناسا کی تخصیص نہیں ۱۱، مرد و عورت اور بچے کی تفریق نہیں ۱۲۔ اگر کسی مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مذہب کے لوگ بھی شریک ہوں تو سلام کرنے میں مضائقہ نہیں، ایک بار ایک مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ یہودی بھی شریک تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ہوا تو انہوں نے سلام کیا۔

۱۰ ترمذی کتاب الاستیذان باب لتسليم عند القيام والقعود، ۱۱ ترمذی ابواب الزہد،

۱۲ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء في افشاء السلام ۱۳ بخاری کتاب الاستیذان باب السلام للمعرفة وغير المعرفة ۱۴ ایضاً باب تسليم علی الصبيان وباب تسليم الرجال علی النساء والنساء علی الرجال،

ہو تو آپ نے سب کو سلام کیا،
خود اپنے گھر کے اندر بھی سلام کر کے جانا چاہئے، چنانچہ آپ نے حضرت انسؓ سے
فرمایا کہ

”جب اپنے گھر میں جاؤ تو سلام کر لیا کرو، یہ تمہارے اور تمہارے گھر والوں
کے لئے موجب برکت ہوگا۔“

اگر سلام پر اور الفاظ مثلاً رحمۃ اللہ اور برکاتہ وغیرہ کا اضافہ کر لیا جائے تو یہ اور
بھی موجب ثواب ہے،

سلام کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اصول ملحوظ رکھے ہیں، ایک تو ادب و
احترام کا لحاظ اور اس اصول کی بنا پر آپ کی تعلیم یہ ہے کہ
”چھوٹا بڑے کو، گزرنے والا، بیٹھنے والے کو، اور تھوڑے لوگ زیادہ
لوگوں کو سلام کریں۔“

دوسرے یہ کہ اس سے تواضع و خائساری کا اظہار ہو، اور اس اصول کی بنا پر آپ
کا حکم ہے کہ

”سوار پیدل چلنے والے کو اور پیدل چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے۔“

(۲) دوستوں کی ملاقات کے وقت سلام کے علاوہ اظہارِ محبت کا دوسرا ذریعہ مصافحہ
ہے، اگرچہ اظہارِ محبت کے اور ذرائع بھی ہو سکتے ہیں، چنانچہ ایک صحابی نے آپ سے

لے ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی السلام علی مجلس فیہ المسلمون وغیرہ ص ۷۷ ایضاً
باب فی التسلیم اذا دخل بیتہ ۷۷ ایضاً باب ما ذکر فی فضل السلام ۷۷ ایضاً باب
ما جاء فی تسلیم الرجل علی العاشی،

دریافت کیا کہ

”ہم میں سے کوئی جب اپنے بھائی یا اپنے دوست سے ملے تو کیا اس کے

لئے جھک جائے کیا اس سے پٹ جائے اور اس کا بوسہ لے کیا اس کا ہاتھ

پکڑ کر اس سے مصافحہ کرے“

لیکن آپ نے پہلی دونوں باتوں کی اجازت نہیں دی صرف مصافحہ کرنے کا حکم

دیا، تاہم مخصوص حالات میں معافقہ و بوسہ کی بھی اجازت ہے، چنانچہ ایک بار حضرت زید

ابن حارثہ مدینہ میں آئے اور رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر دروازہ کھٹکھٹایا تو

آپ ﷺ کی حالت میں اون کی طرف بڑھے اور گھلے سے لگا کر اون کا بوسہ لیا،

(۳) ملاقات کے وقت مرحبا یا خوش آمدید کا کہنا بھی مناسب ہے، اور خود رسول

صلعم نے بعض موقعوں پر یہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں،

(۴) ملاقات یا کسی اور کام کے لئے کسی کے گھر جانے کی ضرورت ہو تو صاحب خانہ

سے اندر آنے کی اجازت لے لینا چاہئے، اور اجازت لینے کا طریقہ یہ ہے کہ سلام کر کے

کہے کہ میں اندر آ سکتا ہوں، اگر تین بار سلام کرنے کے بعد اجازت نہ ملے تو واپس جانا چاہئے،

اجازت لینے کی مصلحت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بلا اجازت چلا جائے

تو ممکن ہے کہ اس کی بچھاؤ ایسی چیزوں پر پڑ جائے جس کا دیکھنا صاحب خانہ کو گوارا نہ ہو اسی

اگر کسی کے گھر جانے کا اتفاق ہو تو دروازے کے سامنے نہیں کھڑا ہونا چاہئے، ایک بار ایک

۱۵ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی المصافحۃ، ۱۶ ایضاً باب ما جاء فی المعافحۃ

والقبول، ۱۷ ایضاً باب ما جاء فی مرحبا، ۱۸ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان

۱۹ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی ان الاستیذان ثلاث،

کہ غزوہ ہات یا جاہ و شہرت یا لوگوں پر اثر ڈالنے کے لئے مسیح و مہنی تقریر کرتے ہیں اور
اور تکلف و تصنع سے کام لیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان طریقوں کو ناپسند کیا اور فرمایا
”خدا اوس بلیغ آدمی کو مبغوض رکھتا ہے جو اپنی زبان کو اس طرح توڑتا

مڑ دیتا ہے جس طرح بیل گھاس کھانے میں اپنی زبان کو توڑتا مڑ دیتا ہو“

”جو شخص اسلوب بیان کو اس لئے ادا کرتا بدلتا ہو کہ اوس کے ذریعہ سے لوگوں

کو اپنا گرویدہ بنائے خدا قیامت کے دن اس کی توبہ اور اس کے فدیہ کو نہیں قبول کرے گا“

(۴) نماز عشا کے بعد بات چیت نہیں کرنی چاہئے، اہل عرب کا دستور تھا کہ چاندنی

راتوں میں کھاپی کر فاسخ ہوتے تھے تو کسی کھلے مقام میں بیٹھ کر باہم قصہ گوئی یا دل بہلا

کی باتیں کرتے تھے، جس کا اصطلاحی نام مسامرہ تھا، آپ نے اسکی ممانعت فرمائی،

(۵) اگر تین شخص ایک صحبت میں ہوں تو ایک سے الگ ہو کر دو شخصوں کو باہم سرگوشی

نہیں کرنی چاہئے، اور حدیث میں آپ نے اس کی یہ وجہ بیان فرمائی ہو کہ اس سے اُسکو

رنج ہوگا، کیونکہ اولاً تو اوس کے دل میں یہ بدگمانی پیدا ہوگی کہ یہ گفتگو میرے ہی متعلق ہو رہی

ہے، دوسرے وہ یہ سمجھے گا کہ مجھ کو گفتگو سے اس لئے الگ کھایا ہو کہ میں گفتگو کے قابل نہیں،

آدابِ خواب | (۱) نماز عشا سے پہلے نہیں سونا چاہئے، اور اسکے بعد بات چیت نہیں کرنا چاہئے،

(۲) سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے پھر دائیں پہلو پر لیٹنا چاہئے، اس میں بہت سے

جسمانی اور روحانی فائدے ہیں،

۱۵ ابو داؤد کتاب الادب باب ما جاء فی المتشدق فی الکلام،

۱۶ ایضاً باب النہی عن السمر بعد العشاء ایضاً باب فی التاجی،

۱۷ ایضاً باب النہی عن السمر بعد العشاء،

(۳) سونے سے پہلے بستر کو جھاڑ لینا چاہئے تاکہ گرد و غبار یا اور کوئی موزی جانور بستر پر نہ رہنے پائے،

(۴) ہیٹ کے بل نہیں سونا چاہئے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو اسی طرح سوتے ہوئے دیکھا تو فرمایا سونے کا یہ طریقہ خدا کو ناپسند ہے،

(۵) ایسی کھلی ہوئی چھت پر نہیں سونا چاہئے جس پر جالی یا منڈیر نہ ہو کیونکہ ایسی حالت میں زمین پر گر جانے کا خوف ہے،

(۶) ایک پاؤں کو اٹھا کر اس پر دوسرے پاؤں کو رکھ کر نہیں سونا چاہئے، کیونکہ عرب کے لوگ زیادہ تر تہ بند باندھتے تھے، اس لئے اس حالت میں کشفِ عورت کا احتمال تھا،

(۷) سوتے وقت دروازہ بند کر لینا چاہئے، کھانے پینے کے برتن کو ڈھانک دینا چاہئے، چراغ اور آگ کو بجھا دینا چاہئے، کیونکہ عرب میں لوگ مٹی کے دیسے جلاتے تھے

اس لئے جو ہے جلتی ہوئی بتیوں کو اٹھالے جاتے تھے اور اس حالت میں گھر میں آگ لگ جانے کا اندیشہ تھا، ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں آگ لگ گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا تو فرمایا آگ تمہاری دشمن ہے، اس لئے جب سو تو اسکو

بجھا دیا کرو،

چلنے پھرنے کے آداب، (۱) آدمی کو ہمیشہ جوتا پہن کر چلنا چاہئے، ایک پاؤں میں جوتا پہن کر اور دوسرے کو برہنہ رکھ کر نہیں چلنا چاہئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

۱ ابو داؤد کتاب الادب باب ما یقال عند النوم، ۲ ایضاً باب فی الرجل ینطعم علی بطنہ

۳ ایضاً باب فی النوم علی سطح غیر محجج، ۴ ترمذی ابواب الاستیذان بابا جاء فی کراہیۃ ذالک

۵ بخاری کتاب استیذان باب لا یرکب النادر فی البیت عند النوم و باب غلاق الابواب باللیل،

”تم میں کوئی شخص ایک جوتہ پہن کر نہ چلے، یادوں پاؤں میں جوتا پہننا اور
کو برہنہ رکھنے“

اور انویہ تہذیب و شایستگی کے خلاف جو دوسرے یہ کہ جوتا یا موزہ اس لئے پہنا
جاتا ہے کہ پاؤں کا سٹ، گنگر، پتھر، بنجاستہ اور گرد و غبار سے محفوظ رہیں، اور ایک پاؤں
میں جوتا پہن کر چلنے سے مقصد حاصل نہ ہوگا، اور دوسرا پاؤں ان چیزوں سے محفوظ نہ رہے گا،
تیسرے یہ کہ اس حالت میں جسم کا توازن قائم نہ رہ سکے گا، اور آدمی ٹھوکر کھا کر گر پڑے گا،
(۲) راستہ میں مردوں اور عورتوں کو مل جل کر نہیں چلنا چاہئے

متفرق آداب | انسان کی بعض جسمانی حالتیں ادب و تہذیب کے خلاف ہوتی ہیں مثلاً
جھائی لینے میں انسان کا منہ کھل جاتا ہے، اور چہرے کی ہیئت بدل کر ایک مضحکہ انگیز شکل
بن جاتی ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدنما کی دور کرنے کے لئے مختلف آداب
مقرر فرمائے، مثلاً جھائی کی نسبت فرمایا،

(۱) ”جب تم میں کسی کو جھائی آئے تو جہاں تک ممکن ہو اس کو روکے اور
باہر نہ کہے، کیونکہ یہ شیطان کا کام ہے جس سے وہ ہنستا ہے۔“

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں خاص طور پر جھائی کو روکنا چاہئے،
(۲) اگر جھائی کو نہ روک سکے تو کم از کم اپنے منہ پر ہاتھ رکھ لے،

(۳) چھینکنے کے وقت منہ کو ہاتھ یا کپڑے سے ڈھانک لینا چاہئے تاکہ چھینک
کی آواز پست ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا۔

۱۔ ابو داؤد کتاب النہاس باب فی الانتعال، ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی شئ النساء فی الطريق
۳۔ ایضاً باب ماجاء فی الثناوب، ۴۔ ایضاً باب فی العطاس،

(۴) چھینکنے کے بعد چھینکنے والے کو الحمد للہ اور دوسرے لوگوں کو اس کے جواب میں یرحمک اللہ کہنا چاہئے۔

ان صورتوں کے علاوہ تہذیب و وقار کی سینکڑوں صورتیں ہیں جن کا استقصاء نہیں کیا جاسکتا، اسلئے شریعت نے تمام حالات میں عمدہ اور معتدل روش کے اختیار کرنے کا حکم دیا ہے اور اسی کی تعبیر مختلف الفاظ سے کی ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ،
 ”عمدہ روش، وقار اور میانہ روی نبوت کے ۲۴ اجزاء میں سے ایک جزو ہے۔“
 ”عمدہ روش، عمدہ طریقہ، اور میانہ روی نبوت کے ستر اجزاء میں سے ایک جزو ہے۔“

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب ما جاء فی تشمیت العاطس، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی التانی والعجلۃ، ۳۔ ادب المفرد باب الہدی والسمت الحسن،



مکرام و فضائل

یعنی

زہد ازہ اخلاق

یہ آداب و اخلاق اجتماعی اور معاشرتی حیثیت رکھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند انفرادی اخلاق کی تعلیم بھی دی ہے، جن کو ہمارے محدثین نے ایک مستقل کتاب میں جس کو وہ کتاب الزہد و الرقاق کے نام سے موسوم کرتے ہیں بیان کیا ہے، یہی اخلاق ہیں جو مسلمانوں کی اخلاقی تالیخ میں صوفیہ کرام اور زہد پیشہ اشخاص کی فیضیت کا معیار قرار دے گئے ہیں، اور انہی کو ان بزرگوں نے اخلاقی کتابوں میں پھیلا کر لکھا ہے، لیکن ان اخلاق کے ساتھ محدثین کرام نے کتاب الزہد و الرقاق میں اور بھی بہت سی باتیں جمع کر دی ہیں جن سے انسان کے دل میں خیریت الہی اور ترک دنیا کی ترغیب پیدا ہوتی ہے، مثلاً:-

(۱) ان کا بڑا حصہ تو واقعاتِ قیامت حشر و نشر، دوزخ و جنت اور حور و قصور

سے تعلق رکھتا ہے،

(۲) ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اصحابِ صفہ کی معیشت اور ان کے

فقروفاقہ سے متعلق ہے،

(۳) ایک حصہ اجتماعی اخلاق پر مشتمل ہے، مثلاً پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنا، جو چیز اپنے لئے پسند کرنا وہی دوسروں کے لئے بھی پسند کرنا، غیر ضروری چیزوں کو چھوڑنا، اقربا کی مالی امداد کرنا، صدقہ دینا، ظلم پر صبر کرنا، ریا و سمعہ سے بچنا، لوگوں کی مداحی نہ کرنا، زبان کو قابو میں رکھنا بھوکے اور پیاسے مسلمانوں کو کھلانا پلانا اور بنگے مسلمانوں کو کپڑا پہنانا، تواضع اور زرخوشی اختیار کرنا، غلاموں اور ضعیفوں کے ساتھ لطف و احسان پیش آنا، لیکن ہمارے محدثین نے ان کو کتاب الزہد والرقاق میں ایک تو اس لئے درج کیا ہے کہ ان اخلاق سے رفعت، تمکنت، اور قوت کا اظہار نہیں ہوتا، اور ان میں جاہ طلبی اور شہرت پرستی کا شائبہ موجود نہیں، بلکہ ان سے اتیار مسکینیت اور نرمی کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے اس قسم کے فحاشی اخلاق زہد پیشہ اشخاص کے لئے زیادہ موزوں ہیں، دوسرے یہ کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واعظانہ اور زاہدانہ رنگ میں بیان کیا ہے، مثلاً آپ نے ایک بار صحابہ کرام سے پوچھا کہ تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ مفلس وہ ہے جس کے پاس روپیہ اور سامان نہ ہو، ارشاد ہوا میری اُمت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ کو لے کر آئیگا، لیکن اُسی کے ساتھ اس نے کسی کو گالی دی ہو، کسی پر اتہام لگایا ہو، کسی کا مال کھایا ہو، کسی کا خون بہایا ہو، کسی کو مارا ہے، تو ان میں سے ہر ایک اُسکے بدلے میں اس کی نیکیوں کو لے لیگا، لیکن اگر اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں اور ان جرائم کا پورا بدلہ نہ ہو سکا، تو ان لوگوں کے گناہ لے کر اس پر ڈال دیے جائیں گے، پھر وہ آگ میں ڈال دیا جائیگا،

(۴) ان موثر باتوں کے ساتھ کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن کو سبلی اور انفرادی اخلاق

سے تعلق ہے، مثلاً:-

”کھیتی باڑی نہ کرو جس سے تمہارے دل میں دنیوی ترغیب پیدا ہو۔“
 ”آدمی کا حق صرف چند چیزوں میں ہی رہنے کے لئے ایک گھر ستر پوشی کیلئے
 ایک کپڑا کھانے کے لئے خشک روٹی اور پانی“

”اگر تم لوگ خدا پر پوری طرح توکل کرتے، تو تم کو اسی طرح روزی ملتی
 جیسے چڑیوں کو ملتی ہے کہ صبح کو بھوک جاتی ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر آتی ہیں۔“
 ”میرے دوستوں میں سب سے زیادہ قابلِ رشک وہ مسلمان ہے جس کے اہل عیال
 اور دولت و مال نہ ہوں اور لوگوں میں گناہ ہو اور انگلیوں سے اسکی طرف
 اشارہ نہ کیا جائے، اور اسکی روزی تھوڑی ہو جس پر وہ صبر کرے۔“

”جو شخص اسلام لایا اور بقدر سدرتی روزی پائی اور خدا نے اُس کو تقاضا
 دی وہ کامیاب ہوا۔“

”جب خدا کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اوس کو مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے تو
 جو شخص مصیبت پر راضی ہوا اوس سے خدا بھی راضی ہوتا ہے، اور جس شخص نے اوس سے
 کراہت ظاہر کی خدا بھی اوس سے ناراض ہو جاتا ہے۔“

”دنیا میں اس طرح رہو جیسے مسافر رہتا ہے۔“
 ”اگر خدا کے نزدیک دنیا کی وقعت چھڑکے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافروں کا
 ایک گھونٹ پانی بھی نہ پلاتا۔“

لیکن اولاً تو اس قسم کی اخلاقی تعلیمات پیغمبرانہ تعلیم کا لازمی جزو ہیں، دوسرے

وہ اسلام کی ابتدائی تاریخ سے نہایت گہرا تعلق رکھتی ہیں، کیونکہ مدینہ میں مسلمانوں کی تقسیم و مختلف گروہوں میں ہو گئی تھی، ایک گروہ تو انصار کا تھا جو صاحبِ جائداد، صاحبِ مال، صاحبِ اقتدار اور صاحبِ جاہ تھا، اور دوسرا گروہ مہاجرین کا تھا جو گھر سے بالکل بے سروسامانی کی حالت میں نکلا تھا، اور مدینہ میں پہنچ کر انصار کا دستِ بگر ہو گیا تھا، اور ان میں اصحابِ صفہ کی زندگی اور بھی زیادہ بے سروسامانی کے ساتھ گزرتی تھی، اس بنا پر انصار کے مقابل میں مہاجرین کو اپنی حیثیت نہایت حقیر نظر آتی تھی، اور وہ مال و جائداد کو نہ صرف دنیوی حیثیت سے بلکہ مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے بھی ایک قابلِ رشک چیز سمجھتے تھے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے تو مہاجرین نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم جس قوم کے ہمان ہوئے ہیں ہم نے اس سے زیادہ فیاض اور اس سے زیادہ ہمدرد کسی قوم کو نہیں دیکھا، وہ خود غنت کرتی ہے اور غنت کے ثمرے میں ہم کو شریک کر لیتی ہے، ہم کو غنت ہے، کہ آخرت کا کل ثواب وہی زماں کر لے،

ایک اور حدیث میں ہے کہ فقرائے مہاجرین نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آخرت کے تمام درجے اور تمام نعمتوں کو دولت مند لوگ لے آئے، کیونکہ جس طرح ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اسی طرح نماز پڑھتے ہیں، جس طرح ہم جہاد کرتے ہیں وہ بھی اسی طرح جہاد کرتے ہیں، لیکن ان کو مزید فضیلت یہ حاصل ہو کہ وہ فاضل مال کو خدا کی راہ میں صرف کرتے ہیں، اور ہمارے پاس اس مقصد کے لئے مال نہیں،

اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غریبوں کی تسلیں و تشنی کے لئے ان کے اخروی
درجہ کی حقیقی بلندی ظاہر فرمائی، فرمایا:-

”فقرے ہاجرین دولت مندوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونگے“

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک شخص گزرے، ایک بزرگ آپ کے
پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے ان سے پوچھا کہ ان کی نسبت تمہاری کیا رائے ہے؟
بولے یہ بہت بڑے شریف آدمی ہیں اگر وہ کسی کے یہاں نکاح کا پیغام دین تو خدا
کی قسم نکاح کرنے کے قابل ہیں، اگر کسی کی سفارش کریں تو اس کے مستحق ہیں کہ ان کی
سفارش قبول کی جائے، اس کے بعد اصحاب صفہ میں سے ایک بزرگ گزرے اور
آپ نے ان کی نسبت بھی ان کی رائے طلب کی، بولے یہ تو فقرائے مسلمین میں سے
ہیں اگر کہیں نکاح کا پیغام دین تو نکاح کرنے کے قابل نہیں، اگر کسی کی سفارش
کریں تو وہ سفارش نہ قبول کی جائے اور اگر بات کریں تو کوئی ان کی بات نہ سنے
آپ نے یہ سن کر فرمایا کہ سطحِ زمیں پر جو کچھ ہے یہ ان سب سے بہتر ہیں،

یہی حدیثیں ہیں جن سے محدثین نے فقر و فاقہ کی فضیلت پر استدلال کیا ہے، اول
اسی سلسلہ میں ابتداءً ہجرت کی فقرانہ زندگی اور صحابہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غربت و
افلاس کے متعلق حدیثیں درج کی ہیں، لیکن ان سے فقر و فاقہ کی تعلیم دینا مقصود نہ تھا،
بلکہ اسلامی سوسائٹی میں ایک گروہ کے وقار کا قائم رکھنا مقصود تھا، لیکن اس فقیرانہ
زندگی کے وقار کے قائم رکھنے کے لئے اور بھی چند اخلاقی تعلیمات کے دینے کی ضرورت
تھی، چنانچہ آپ نے فقر کو یہ تعلیم دی،

”دولت مندی سامانِ دنیوی کا نام نہیں، بلکہ دولت مندی نامِ ہر دل کی بے نیازی“

”تم میں سے جب کوئی ایسے شخص کو دیکھے جو مالی اور جسمانی حیثیت سے تم سے

بہتر ہو تو اسی حالت میں ایسے شخص کو بھی دیکھ لے جو اس سے کم درجہ کا ہو۔“

”جس بندے نے گداگری کا دروازہ کھولا اس پر تجاہی کا دروازہ کھل گیا۔“

ترمذی نے اخیر حدیث کو کتاب الزہد میں درج کیا ہے، لیکن گداگری کی ممانعت کے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں جن کو بخاری اور مسلم نے کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا ہے مثلاً

”اگر تم میں کوئی شخص اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لکڑی کا ایک گھڑلا کر لائے،

اور اس کو فروخت کرے جس سے خدا اس کی عزت و آبرو کو محفوظ کرے تو یہ

اُس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے، معلوم نہیں کہ وہ اسکو

دیتے بھی پس یا نہیں۔“

”جو شخص برابر لوگوں سے مانگتا رہتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حال

میں آئے گا کہ اُس کے چہرے پر گوشت کا ایک ٹکڑا بھی نہ ہوگا یعنی آبرو باختہ ہو کر۔“

”جو شخص مال جمع کرنے کے لئے سوال کرتا ہے، وہ آگ کی چنگاری کا سوال

کرتا ہے۔“

ان تعلیمات کے مطابق اعانت کے مستحق وہ آبرو باختہ اور پیشہ ورفہرا نہیں جو

ہر ایک کے دروازہ پر بھیک مانگتے پھرتے ہیں، بلکہ اعانت کے حقیقی مستحق وہ

حاجت مند ہیں جن کے پاس مال و دولت تو نہیں ہے، لیکن وہ نہ لوگوں سے سوال

کرتے اور نہ اپنی احتیاج کو ظاہر ہونے دیتے، چنانچہ فرمایا:۔

”سکین وہ نہیں ہو جو پھر پھر کھیسے، مانگتا ہو، اور دو ایک نئے اور دیوے

کھورے کر واپس جاتا ہو..... بلکہ سکین وہ ہے جس کے پاس دولت تو نہیں

ہے لیکن لوگوں کو اس کی غربت معلوم بھی نہیں ہوتی کہ اس پر صدقہ کریں اور نہ وہ
لوگوں سے کچھ مانگتا۔

لیکن اس قسم کے خود امداد محتاجوں اور مسکینوں کی مالی امداد بہر حال فرض تھی، اس لئے
اسلام نے زکوٰۃ کے فرض ہونے سے پہلے ادن کی اعانت کے لئے ایک مستقل مالی نظام
قائم کیا، جس کے رو سے دو متمذوں کے لئے زائد از ضرورت مال کا جمع کرنا منع تھا، اور
ان کو یہ حکم تھا کہ اپنی ضرورت سے جو مال بیچ جائے اس کو محتاجوں کی اعانت و امداد
اور اسلام کی تقویت میں صرف کریں چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

وَيْسَاءُ لَوْلَا مَا ذَا يَنْفِقُونَ ^{یعنی اے پیغمبر لوگ تم سے سوال کرتے ہیں}

قُلِ الْعَفْوَ ^{کہ وہ کیا چیز خدا کی راہ میں صرف کریں تو}

(بقرہ - ۲۴۰) ^{ان سے کہہ دو کہ جو مال تمہاری ضرورت سے}

بعض محدثین کے نزدیک یہی حکم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غایا ان نیشوں میں دو متمذوں
کو اسی حکم پر عمل کرنے کی ترغیب دی ہے،

”آدم کا بیٹا کہتا ہے کہ میرا مال، میرا مال، حالانکہ تمہارا مال صرف وہی ہے جس کو
تم نے صدقہ کرنے یا کھانے پہننے میں صرف کر دیا۔“

”اے آدم کے بیٹے، اگر تم زائد از ضرورت مال کو صرف کر دو تو وہ تمہارے

لئے بہتر ہے، اور اگر اس کو روک لو تو وہ تمہارے لئے برا ہے، البتہ اگر سدر من کیلئے

مال کو اپنے پاس رکھ چھوڑو تو یہ کوئی قابل ملامت فعل نہیں، اور سب سے پہلے ادن

لوگوں سے ابتدا کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں، اور اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے

(یعنی دینا لینے سے بہتر ہے)

لیکن ان حدیثوں کو مال و دولت کی تحقیر سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اُن کا مقصد اخلاقی اصول پر ایک ایسا مالی نظام قائم کرنا ہے، جس کے ذریعہ سے تمام نفراء و مسکین کی امداد ہو سکے، البتہ بعض حدیثوں میں آپ نے خود مال و دولت کو ایک فتنہ قرار دیا، ”ہر اُمت کے لئے ایک فتنہ ہے، اور میری اُمت کا فتنہ مال ہے۔“

لیکن اس سے بھی نفس مال و دولت کی مذمت مقصود نہیں بلکہ اس اخلاقی انقلاب کی روک تھام مقصود ہے جو مالی ترقی کے زمانہ میں رشک و منافست اور بغض و عداوت کے قالب میں ظاہر ہوتا ہے، اس لئے جس طرح پہلی حدیثیں اسلام کے ابتدائی زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں، اُسی طرح اس قسم کی حدیثیں اسلام کے آخری دور یعنی دورِ ترقی سے تعلق رکھتی ہیں، چنانچہ صحیح مسلم کتاب الزہد میں ہے کہ ایک بار آپ نے صحابہ کی طرف خطاب کر کے کہا کہ جب روم و ایران کے ملک تمہارے لئے فتح ہو جائیں گے تو اس وقت تم کس قسم کی قوم ہو گے؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے جواب دیا کہ ہم ویسے ہی ہوں گے جیسا کہ ہم کو خدا نے حکم دیا ہے، فرمایا، ”نہیں تم میں رشک پیدا ہوگا، پھر باہم حسد کرو گے، پھر ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر دو گے، اس کے بعد باہم دشمنی کرنے لگو گے یعنی پہلے تو ہر شخص چاہے گا کہ مال و دولت کو خود میٹ لے، دوسرا نہ لینے پائے، اس کا نام منافست ہے، اور یہ حسد کا پہلا ذینہ ہے، اس کے بعد باہم حسد کا آغاز ہوگا، اور ہر شخص چاہے گا کہ دوسرے کی دولت کو زوال ہو، اس سے عداوت کی ابتدا ہوگی لیکن اس کے آغاز میں کچھ نہ کچھ دوستانہ تعلقات باقی رہیں گے، پھر علانیہ دشمنی شروع ہو جائیگی، اور باہم لڑائی چھڑ جائیگی۔“

اس تشریح کے مطابق یہ زائدانہ اخلاقی تعلیم اس اجتماعی اخلاقی تعلیم کی صورت میں

بدل جاتی ہے:-

لا تباغضوا ولا تحاسدوا
ولا تدابروا کو نو اعباد اللہ
نہ باہم ایک دوسرے سے بغض رکھو نہ باہم
حسد کرو نہ ایک دوسرے سے الگ ہو جاؤ
اخوانا، بلکہ خدا کے بندے اور بھائی بھائی بن جاؤ،

آپ نے دوسری حدیثوں میں بھی صحابہ کرام کو اسی اخلاقی خطرے سے بچنے کی ہدایت فرمائی ہے، چنانچہ ایک بار جب حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ بحرین کا جزیہ لے کر آئے، اور انصاف کو ان کے آنے کی خبر ہوئی تو آپ کے ساتھ نماز فجر میں شریک ہوئے، اور جب آپ نماز سے فارغ ہو کر پلٹے تو آپ سے اس مال کے تقسیم کرنے کا سوال کیا، آپ ان کی طرف دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ تمکو ابو عبیدہ کے آنے کی خبر ہو گئی، اور تمکو معلوم ہو گیا کہ وہ کچھ لائے ہیں؛ انصاف نے کہا ہاں یا رسول اللہؐ، فرمایا مجھے تمہارے لئے فقر کا کوئی ڈر نہیں، صرف یہ ڈر ہے کہ دنیا تمہارے لئے کشادہ ہو جائے، جیسا کہ گذشتہ قیام بد کشادہ ہو گئی تھی، اور تم اس کے لئے باہم رشک و منافست کرنے لگو جیسا کہ گذشتہ لوگوں نے کیا تھا، اور وہ تمکو دین سے برگشتہ کر دے جیسا کہ اوس نے اگلے لوگوں کو دین سے برگشتہ کر دیا تھا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”مجھکو زین کے خزانے کی کنجیاں دی گئی ہیں، خدا کی قسم مجھ کو تمہاری نسبت یہ خوف نہیں ہے کہ میرے بعد شرک کرو گے، صرف یہ خوف ہے کہ اس خزانے کے متعلق باہم رشک و منافست کرو گے“

عہد رسالت اور عہد خلافت کے بعد جب دنیوی اغراض کے لئے خود مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگیوں کا سلسلہ شروع ہوا تو ہر شخص کو صاف نظر آ گیا کہ ان زائدانہ اخلاق کی تعلیم انہی اجتماعی خطرات سے بچنے کے لئے دی گئی تھی، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے

جو بنو امیہ کے ساتھ برسرِ جنگ تھے، مکہ میں ایک خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ ”لوگو! رسول اللہ ﷺ صلعم فرماتے تھے کہ اگر انسان کو سونے سے بھرا ہوا ایک میدان دیدیا جائے تو وہ اسی قسم کے دوسرے میدان کا خواہشمند ہوگا، اور جب یہ دوسرا میدان بھی دیدیا جائے تو تیسرے کا طلبگار ہوگا، انسان کے پیٹ کو صرف مٹی ہی بھر سکتی ہو،“ اون کی اس تقریر کا مقصد یہ تھا کہ اس وقت خانہ جنگی کا جو سلسلہ قائم ہے، وہ صرف مالی حرص و آرزو کا نتیجہ ہے، اگر رسول اللہ ﷺ صلعم کی اس اخلاقی تعلیم کی پابندی کیجاتی تو یہ خونریزیاں نہ ہوتیں،



معاملاتی اخلاق

متعدد محاسن اخلاق ایسے ہیں جو خصوصیت کے ساتھ معاملات کیساتھ تعلق رکھتے ہیں لیکن بہت کم لوگ ہیں جو معاملات میں اُن کی پابندی کرتے ہیں، اسی بنا پر ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں لکھا ہے کہ تاجروں کی اخلاقی حالت شرفاء اور بادشاہوں کی اخلاقی حالت سے پست ہوتی ہو، اسی لئے رؤسائے تجارت کرنا پسند نہیں کرتے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارت اور اہل پیشہ کو جن محاسن اخلاق کی تعلیم دی ہو، ان کی پابندی سے تجارت اور حرفت کسی طبقہ کے لئے موجب ننگ و عار نہیں رہتی، چنانچہ ان محاسن اخلاق کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

۱، انسان کو داد و دست اور تجارتی معاملات میں سخت گیر اور جرس نہیں ہونا چاہئے۔
چنانچہ فرمایا:-

”خدا اوس شخص پر رحم کرے جو بیع و شرار اور تقاضے میں نرمی اختیار کرتا ہو“

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”آپ نے اس حدیث کے ذریعہ سے معاملات میں نرمی اختیار کرنے، بلند اخلاقی سے کام لینے، بخل کے چھوڑ دینے کی ترغیب دی ہو، اور اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ مطاببات میں لوگوں کو تنگ نہ کیا جائے اور ان سے صرف زائد از ضرورت مال لیا جائے، لیکن اسی کے ساتھ دوسرے شخص کو

۱۔ بخاری کتاب البیوع باب لسهولة والسماحة فی الشراء والبيع ومن طلب حقاً فلیطلبہ فی عفاف

بھی واجب رقم کے ادا کرنے میں پس و پیش نہیں کرنا چاہئے، اسی لئے فرمایا کہ دولت مند شخص کا مال مٹول ظلم ہے،

(۲) تجارتی معاملات میں جھوٹ نہیں بولنا چاہئے، اور قیمت اور مال میں جھوٹ عیب ہو۔ اس کو صاف طور پر ظاہر کر دینا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”اگر بائع و مشتری سچ بولے اور قیمت اور مال کے عیب کو ظاہر کر دیا تو انکی بیع میں برکت ہوگی اور اگر عیب کو چھپایا اور جھوٹ بولے تو ان کی بیع کی برکت زائل ہو جائیگی۔“

(۳) بیع و شرائ میں قسم نہیں کھانا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”اے تاجر و بیع میں لغویات اور قسم سے کام پڑا ہی کرتا ہے، اس لئے اُس میں صدقہ کی آمیزش کر لو، تاکہ وہ اس کا کفارہ ہو جائے“

”قسم کھانے سے سودا تو بک جاتا ہے، لیکن اُسکی برکت زائل ہو جاتی ہے۔“

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ بیع و شرائ میں جھوٹی قسم کھانا تحریم ہے اور سچی قسم کھانا تنزیہاً مسموع ہے،

(۴) اگر دو شخصوں میں ایک معاملہ ہو چکا ہو تو بعض ترغیبات کے ذریعہ سے اس کو فسخ کرانے کی کوشش نہیں کرنا چاہئے، بلکہ ایک شخص نے ایک شخص کے ہاتھ بیع یا بیخار کے طریقہ پر کوئی چیز فروخت کر دی ہے، تو تیسرے شخص کو مشتری سے یہ نہیں کہنا چاہو کہ تم اس بیع کو فسخ

۱۔ ترمذی کتاب البیوع باب ما جاء فی مطل یعنی ظلم، ۲۔ بخاری کتاب البیوع باب ما یغنی الکذا والکتمان فی البیع ۳۔ ابوداؤد کتاب البیوع باب فی التجارة نھا لھا الحلف واللغو، ۴۔ ایضاً باب فی کراهية الیمین فی البیع،

کر دو میں یہی چیز تھو اس سے کم قیمت پر دوں گا، یا بائع سے یہ کہنا چاہئے کہ تم اس بیع کو فسخ کر دو میں یہ چیز اس سے زیادہ قیمت پر خرید لوں گا، یا یہ کہ ایک شخص نے خریدنے کے لئے ایک چیز اٹھائی اور اس کا بھاؤ چکایا تو دوسرے آدمی کو یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم اس کو واپس کر دو میں اسی قیمت پر اس سے بہتر چیز، یا اس سے سستے دام پر اسی قسم کی چیز تھو دوں گا، یا یہ کہ بائع سے یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم یہ چیز واپس کر لو میں اس سے زیادہ دام پر اسکو تم سے خرید لوں گا، نکاح و طلاق کی صورت میں بھی اسی کی پابندی کرنی چاہئے، چنانچہ انہی محاسن اخلاق کو آپ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

”کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع اور اس کی منگنی پر منگنی اسکی اجازت کے بغیر نہ کرے“

”کوئی مسلمان مسلمان کے بھاؤ پر بھاؤ نہ کرے“

”کوئی عورت اپنی مسلمان بہن کے طلاق دوانے کی درخواست نہ کرے“

اس کی بدترین صورت یہ ہے کہ ایک گاہک کسی دوکان پر ایک چیز کے خریدنے کیلئے جاتا ہے، دوسرا شخص اس چیز کو خریدنا تو نہیں چاہتا، لیکن اس گاہک کے دھوکا دینے کیلئے اس چیز کی حیثیت سے زیادہ دام لگا دیتا ہے، اصطلاح میں اس کا نام بخش ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے،

(۵) ناپ تول میں کمی کرنے کی ممانعت تو خود قرآن مجید نے کی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مزید اخلاقی فضیلت حاصل کرنے کے لئے حکم دیا ہے کہ جو چیز تول کر دیجائے وہ واپسی وزن سے زیادہ دیجائے،

۱۔ مسلم کتاب البیوع باب تحذیر بیع الرجل علی بیع اخیه و سومی علی سومی، ۲۔ ترمذی کتاب البیوع باب فی کراہیہ البخش ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی الرجحان فی الوزن،

(۶) تجارت میں خدع و فریب سے کام نہیں لینا چاہئے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ کے ایک ڈھیر کے اندر ہاتھ ڈالا تو نمی محسوس ہوئی، دوکاندار سے پوچھا یہ کیا ہے؟ اوس نے کہا کہ بارش سے بھیگ گیا ہے فرمایا تم نے اس کو اوپر کیوں نہیں رکھا تاکہ سب لوگ اوس کو دیکھتے اس کے بعد فرمایا:-

”جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔“

(۷) بعض اوقات انسان کو ایسی سخت ضرورتیں پیش آجاتی ہیں کہ وہ اپنے سامان کو نہایت ارزاں دام پر فروخت کرنا چاہتا ہے، ایسی حالت میں انسان کا اخلاقی فرض یہ ہے کہ وہ اوس کی مالی مدد کرے یا کم از کم اوس کے سامان کو اصلی قیمت پر خریدے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مجبورانہ بیع کی ممانعت فرمائی ہے، (۸) بہت سے تاجر غلہ وغیرہ کو روک رکھتے ہیں تاکہ فحط وغیرہ کے زمانے میں گرا قیمت پر فروخت کریں آپ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے۔

۱۵ ترمذی کتاب الیومع باب ماجاء فی کراہیۃ الغش فی البیوع،

۱۶ ابوداؤد کتاب الیومع باب فی بیع المضطر

۱۷ ایضاً باب فی نفعی عن المکرۃ،

سیاسی اخلاق

سیاسی اخلاق بھی اگرچہ معاملاتی اخلاق کی ایک قسم ہیں، لیکن ان کا ظہور خاص طور پر اون معاملات میں ہوتا ہے، جو حکومت اور سلطنت سے تعلق رکھتے ہیں، ان میں بعض اخلاق تو ایسے ہیں جن کے ساتھ حکام و امراء کو متصف ہونا چاہئے، اور بعض ایسے ہیں جنکی پابندی اون لوگوں کو کرنا چاہئے جو معاملات کو حکومت اور سلطنت کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قسم کے اخلاق کی تعلیم نہایت وضاحت کے ساتھ دی ہے، چنانچہ حکام و امراء کے محاسن اخلاق میں آپ نے عدل و انصاف اور حاجت برابری خلق کو نہایت اہمیت کے ساتھ بیان فرمایا ہے، مثلاً

”قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب سے محبوب اور سب سے مقرب امام عادل اور سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے زیادہ دور امام ظالم ہوگا۔“

”قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا، خدا سات آدمیوں کو اپنے سایہ میں لیگا جن میں ایک امام عادل ہوگا۔“

”قاضی جب تک ظلم نہیں کرتا خدا اس کے ساتھ رہتا ہے، لیکن جب

۱۔ ترمذی ابواب الاحکام باب ما جاء فی الامام العادل، ۲۔ بخاری کتاب الحارین باب فضل من تولی الفواحش،

ظلم کرتا ہے تو خدا اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان اس سے چپٹ جاتا ہے۔
 ”جو امام حاجت مندوں اور غریبوں کے لئے اپنے دروازے کو بند رکھے گا
 خدا اس کی حاجتوں کے لئے بھی آسمان کے دروازے بند کر دیگا۔“

اور جو چیزیں عدل و انصاف میں خلل انداز ہوتی ہیں اون کی ممانعت فرمائی مثلاً،
 ”حاکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر لعنت
 بھیجی ہے۔“

امراء و حکام کی خدمت میں جو ہدیے اور نذرانے پیش کئے جاتے ہیں وہ بھی رشوت
 کی ایک مخفی صورت ہے، اس لئے آپ نے اسکی ممانعت فرمائی، چنانچہ جب آپ نے
 حضرت معاذ بن جبلؓ کو مین کا عامل بنا کر بھیجا اور وہ روانہ ہوئے تو آدمی بھیج کر اون کو
 واپس بلایا اور فرمایا،

”تم جانتے ہو کہ میں نے تمکو آدمی بھیج کر کیوں بلوایا؟ اس لئے کہ تم میری
 اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ لو کیونکہ وہ خیانت ہے۔“

جو لوگ معاملات و مقدمات کو حکام کے سامنے پیش کرتے ہیں، ان میں مدعی
 اور مدعا علیہ کو خاص طور پر نصیحت کی کہ اون کو حکام کے سامنے جھوٹے مقدمات نہیں
 پیش کرنے چاہئیں، کیونکہ وہ اگر اپنے دلائل کی قوت سے کامیاب بھی ہو گئے، تو اس طریقہ

۱۔ ترمذی ابواب الاحکام باب ماجاء فی الامام العادل، ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی امام الزید
 ۳۔ ایضاً باب ماجاء لا یقضی القاضی وهو غضبان، ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی الراشی
 والمرشی فی الحکم ۵۔ باب ماجاء فی ہدایا الامراء،

سے اون کو جو چیز ملے گی وہ جائز اور حلال نہ ہوگی، چنانچہ فرمایا،
 ”میں صرف ایک آدمی ہوں اور تملوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو لیکن ممکن
 ہے کہ ایک شخص دوسرے کے مقابل میں دلائل پیش کرنے میں زیادہ ماہر ہو اور میں
 اوسے کے بیان کے مطابق فیصلہ کر دوں تو میں فیصلہ میں جس کو اوس کے بھائی کا حق
 دلا دوں وہ اسکو نہ لے کیونکہ میں نے اسکو آگ کا ایک ٹکڑا اکاٹ کر دیا ہے“
 مدعی اور مدعا علیہ کے بیانات و دلائل کے بعد مقدمات کے ثبوت کا دار و مدار گواہوں
 کے بیانات پر ہے، اور رمول اللہ صلعم کی اخلاقی تعلیمات کے مطابق گواہوں کے بیان
 کو بالکل بے داغ اور بے لاگ ہونا چاہئے، چنانچہ فرمایا،
 ”کیا میں تمکو بہترین گواہ کو بتا دوں؟ وہ جو بلا درخواست شہادت دے یعنی
 اوس کی شہادت جس کے موافق ہو اوس کو اسکا علم بھی نہ ہو۔“
 تاکہ گواہوں کے سکھانے پڑھانے اور ان پر اثر ڈالنے کا کوئی امکان باقی نہ رہے،
 گواہوں کی اخلاقی حالت ایسی پاکیزہ ہونی چاہئے، کہ اون پر اعتماد کیا جاسکے اسی لئے
 آپ نے خائن، زانی، دشمن اور آقا کے لئے نوکر کی شہادت کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے
 بالخصوص جھوٹی شہادت کو سب سے بڑا گناہ قرار دیا ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے
 تین بار فرمایا کہ

”جھوٹی شہادت شرک کے برابر ہے، پھر یہ آیت پڑھی فاجتنبوا الذہب
 من الاوثان واجتنبوا قول الذہب وخفاء للذہب غیر مشرکین بہ“

۱۷ بخاری کتاب الاحکام باب موعظۃ الامام المخصوص ۱۷۷ ابو داؤد کتاب الاقضية باب فی الشہادات ۱۷۸ ایضاً
 باب من تروہ شہادۃ ۱۷۹ ایضاً فی الشہادۃ الذہب

ایک بار فرمایا کہ

”کیا میں تم کو سب سے بڑا گناہ بتاؤں؟ صحابہ نے کہا ہاں یا رسول اللہ، فرمایا
خدا کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا، اور باپ ماں کی نافرمانی کرنا، اور وی کا بیان ہے کہ
آپؐ ایک ٹکا کر میٹھے ہوئے تھے، لیکن اس کے بعد اٹھ بیٹھے اور کہا کہ جو ٹھی شہادت
دینا، اور برابر یہی کہتے رہے۔ یہاں تک کہ ہم نے کہا کہ کاش آپ خاموش ہو جاتے۔“

۱۔ ترمذی کتاب البر والصلہ باب ما جاء فی حقوق الاولادین،



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی تعلیم

قدیم قصوں اور پرانی حکایتوں کے ذریعہ سے اخلاقی تعلیم دینے کا طریقہ نہایت قدیم زمانہ سے رائج ہے، اور محمد رسالت میں اس قسم کے قصوں اور حکایتوں کا بہت بڑا ذخیرہ یہود و نصاریٰ کے مذہبی اور اخلاقی لٹریچر میں موجود تھا، جن میں نہایت بعید از عقل اور عجیب و غریب واقعات بیان کئے گئے تھے، لیکن جب تک اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل نہیں ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے اور ان کی کتابوں کے دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی، تاہم چونکہ ان قصوں اور حکایتوں میں مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے عبرت و بصیرت کا کافی سرمایہ بھی موجود تھا، اس لئے جب اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل ہو گیا، اور البتاس و احتلاط کا خوف جاتا رہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے کی اجازت دیدی اور فرمایا:-

بلغوا عنی ولو آیتہ و حدیثہ
 بنی اسرائیل و لا حرج،
 مجھ سے پہنچاؤ گوا یک ہی آیت بھی اور بنو اسرائیل
 سے حدیث کی روایت کرو اس میں کوئی حرج نہیں

لہ بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل مع فتح الباری،

بلکہ یہود و نصاریٰ اور گذشتہ قوموں کے بہت سے قصے خود بیان فرمائے اور ان کے ذریعہ سے بہت سی اخلاقی باتوں کی تعلیم نہایت موثر طریقہ پر دی۔ مثلاً

ایک حدیث میں ہے کہ گذشتہ قوموں میں سے تین آدمی کہیں جا رہے تھے کہ پانی برسے لگا، پانی سے بچنے کے لئے یہ لوگ پہاڑ کے ایک غار میں چھپ گئے، لیکن اوپر سے چٹان گری اور وہ لوگ غار میں دب گئے، اب ان لوگوں نے کہا کہ ہم کو صرف سچائی اس مصیبت سے بچا سکتی ہے، اس لئے ہر شخص کو اس عمل صالح کے واسطے سے دعا کرنی چاہئے، جس میں ان کو بچائی سے کام لیا ہے، چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے یہ دعا کی، کہ خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ ایک مزدور ایک ٹوکری دھان کے معاوضہ میں میرا کام کرتا تھا، لیکن وہ اس معاوضہ کو چھوڑ کر چلا گیا، اور میں نے اس دھان کو بویا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں نے اس کی پیداوار سے ایک بیل خریدا، پھر وہ اپنی مزدوری مانگنے آیا تو میں نے کہا کہ اس بیل کو ہانک لیجاؤ، اس نے کہا میرا معاوضہ تو صرف ایک ٹوکری دھان ہی لیکن میں نے کہا کہ اسی بیل کو لیجاؤ، کیونکہ یہ اسی دھان کی پیداوار سے خریدا گیا ہے، چنانچہ وہ اس بیل کو ہانک لے گیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف سے ایسا کیا ہے، تو ہمارے اوپر سے اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ وہ چٹان کسی قدر ہٹ گئی، دوسرے نے کہا خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میرے باپ ماں بوڑھے تھے اور میں ہر رات کو ان کے پلانے کے لئے بکری کا دودھ لایا کرتا تھا، ایک رات میں دیر کو آیا تو وہ سو گئے تھے، خود میرے اہل و عیال بھوک سے بیتاب تھے، لیکن جب تک میں اپنے ماں باپ کو دودھ پلانے لیتا تھا اہل و عیال کو نہیں ملتا تھا، لیکن میں نے ان کو جب گانا پسند کرتا تھا نہ یہ پسند کرتا تھا کہ وہ اپنا حصہ نہ پئیں، اس لئے میں نے صبح تک ان کا انتظار کیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف

سے ایسا کیا تو اس چٹان کو ہٹائے، چنانچہ چٹان اس قدر ہٹ گئی کہ اون کو آسمان نظر آنے لگا، تیسرے نے کہا کہ خداوند! اگر تو یہ جانتا ہو کہ میری ایک چچا زاد بہن مجھ کو نہایت محبوب تھی، میں نے اس کو اپنی طرف مائل کرنا چاہا تو اس نے یہ شرط پیش کی کہ جب تک میں اس کو سوا ستر فیاں نہ دوں گا وہ راضی نہ ہوگی میں نے سوا ستر فیاں ہیا کر کے اس کو دیں تو وہ آمادہ ہو گئی، لیکن جب میں نے اس کے ساتھ مباشرت کا قصد کیا تو اس نے کہا کہ خدا سے ڈرو اور مہر کو صرف اس کے حق کے ساتھ توڑو، اب میں اٹھ گیا، اور سوا ستر فیاں بھی چھوڑ دیں، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہو کہ میں نے ایسا تیرے خوف سے کیا تو اس چٹان کو ہٹائے، چنانچہ وہ چٹان ہٹ گئی، اور وہ اس غار سے نکل آئے،

یہ واقعہ کتنا ہی عجیب و غریب ہو، لیکن اس سے متعدد اخلاقی نتائج نکل سکتے ہیں چنانچہ امام بخاری نے اس کو کتاب الادب باب اجابۃ دعا من برد والدینہ کے تحت میں درج کیا ہے، اور کتاب الانبیاء میں اس کی چھ روایت کی ہیں اس سے اگرچہ کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکالا جاتا، تاہم حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث متعدد فضائل اخلاق کی تعلیم مشتمل ہے، یعنی باپ ماں کیساتھ سلوک کرنا، اون کی خدمت کرنا، اہل و عیال پر اون کو ترجیح دینا، اون کے لئے تکلیف برداشت کرنا، پاکبازی اختیار کرنا، اور باوجود قدرت کے حرام سے بچنا، اور امانت کا ادا کرنا،

ایک حدیث میں ہے کہ جریج اپنے صومہ میں عبادت کرتا تھا، اس کی ماں ائی اور کہا کہ اے جریج میں تیری ماں ہوں مجھ سے بات چیت کر لیکن وہ نماز پڑھ رہا تھا اس لئے کہا کہ خداوند! یہ میری ماں ہے اور یہ نماز ہے، لیکن اُس نے نماز ہی کو ترجیح

دی، وہ لوٹ گئی اور دوبارہ واپس آئی تو پھر یہی قصہ پیش آیا، اب اوس نے بد دعا دی کہ خداوند ایہ جریج میرا لڑکا ہے، میں نے اوس سے بات چیت کرنی چاہی لیکن اوس نے بات چیت کرنے سے انکار کیا، تو جب تک فاحشہ عورتیں اوس پر تہمت نہ لگائیں اوسکو موت نہ آئے، اتفاق سے بکریوں کا ایک چرواہا اوس کے صومعہ کے پاس آتا جاتا تھا ایک دن گافوں سے ایک عورت نکلی اور اوس چرواہے نے اوس کے ساتھ مقاربت کی اور اوس کو حمل قرار پایا، بچہ پیدا ہوا تو استفسار حال پر عورت نے اوس کو جریج کی طرف منسوب کیا، یہ سننا تھا کہ ٹوک اپنے بچاؤ سے اور کدال لے کر آئے اور جریج کو آواز دی وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس لئے اون سے بات چیت نہیں کی، لوگوں نے اوس کے صومعہ کو ڈھانٹ دیا، یہ حالت دیکھ کر وہ نیچے اترتا تو لوگوں نے کہا کہ اس عورت سے اس کی وجہ پوچھو، جریج مسکرایا، پھر بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا اور کہا کہ تمہارا باپ کون ہے؟ اوس نے کہا میرا باپ بکریوں کا چرواہا ہے، لوگوں نے بچہ سے یہ سنا تو کہا کہ تمہارے صومعہ کا جو حصہ ہم نے گرا دیا ہے، اب اوس کو سونے اور چاندی سے بنادیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو کتاب البر والصلۃ والادب میں درج کیا ہے، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ باپ ماں کی اطاعت نفل کی نماز پر مقدم ہے، بلکہ خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر جریج فقیہ ہوتا تو اوس کو یہ معلوم ہو جاتا کہ ماں کی اطاعت حسد کی عبادت سے بہتر ہے،

ایک حدیث میں ہے کہ بنو اسرائیل میں تین شخص تھے، جن میں ایک ہر دس ایک گنہ اور ایک اندھا تھا، خداوند تعالیٰ نے ان کی آزمائش کرنی چاہی اور اس غرض سے ان کو کتاب البر والصلۃ والادب کی تعلیم دے دی، غلام ۵۲ فتح دری

سے ادن کے پاس ایک فرشتہ بھیجا۔ فرشتہ مبروص کے پاس آیا، اور پوچھا کہ تم کو کونسی چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا کہ عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ اور اس مرض کا ازالہ جس لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں، فرشتہ نے اوس کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو اس کا سب داغ دھبہ مٹ گیا، اور اوس کو عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ مل گیا، پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا اونٹ، اوس نے اوس کو ایک حاملہ اونٹنی دی، اور کہا کہ خدا تم کو اس میں برکت دے، پھر گنچے کے پاس آیا اور کہا کہ تم کو سب سے زیادہ کیا چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا عمدہ بال اور اس حالت کا ازالہ جس کی بنا پر لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں اوس نے اوس کے سر پر ہاتھ پھیرا، تو یہ حالت بدل گئی، اور اس کے سر پر عمدہ بال نکلے پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا گائے، اوس نے اوس کو ایک گائے کا بھن گائے دی اور کہا کہ تم کو اس میں برکت حاصل ہو، پھر اندھے کے پاس آکر پوچھا کہ تم کو کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا یہ کہ خدا مجھے پھر آنکھیں دے تاکہ لوگوں کو دیکھ سکوں، اوس نے اوس کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا اور وہ بینا ہو گیا، پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا بکری، چنانچہ اوس نے اوس کو ایک بچہ جننے والی بکری دی، اس کے بعد ان تمام جانوروں نے بچے دیئے اور ان سبھوں کے پاس نہایت کثرت سے اونٹ، گائے اور بکریاں ہو گئیں، اس کے بعد وہ فرشتہ اپنی اسی شکل و صورت میں مبروص کے پاس آیا اور کہا کہ میں ایک نہایت غریب بیس مسافریوں، خدائے سوا اور تمہارے سوا میرا کوئی سہارا نہیں جس خدا نے تم کو عمدہ رنگ، عمدہ بشرہ اور مال دیا ہے، اوس کے واسطے سے تم سے ایک اونٹ مانگتا ہوں، جو میرے سفر میں کام آئے، اوس نے کہا ہمارے اوپر اور بھی بہت سے حقوق ہیں

فرشتہ نے کہا کہ شاید میں تمہیں پہچانتا ہوں کیا تم مبروص قابلِ نفرت اور محتاج نہیں تھے۔ پھر خدا نے تم کو مال دیا، اوس نے کہا یہ سب مال مجھے باپ دادا سے ملا ہوا فرشتہ نے کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو پہلی حالت میں مبتلا کر دے، پھر وہ اپنی اوسی شکل و صورت میں گبنے کے پاس آیا اور اسی قسم کا سوال کیا، اور اُس نے بھی اسی قسم کا جواب دیا۔ اب فرشتہ نے کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو اوسی پہلی حالت میں مبتلا کر دے۔ پھر اندھے کے پاس اوسی پہلی شکل و صورت میں آیا، اور اسی قسم کا سوال کیا، اوس نے کہا کہ میں انا تھا خدا نے مجھکو آنکھ دی، محتاج تھا خدا نے مجھکو دولت مند بنایا، تم جو چاہو لے لو، فرشتہ نے کہا کہ اپنا مال اپنے پاس رکھو، صرف تمہاری آزمائش مقصود تھی، تو خدا تم سے راضی اور تمہارے دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا،

اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کتابِ زہد میں اور امام بخاری نے کتابِ لایئاً میں کی ہے، اور اس سے کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکلا ہے، لیکن امام نووی نے اس سے متعدد اخلاقی نتائج نکالے ہیں، چنانچہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں،

”اس حدیث میں کمزوروں کے ساتھ نرمی کرنے، ادا کی عزت کرنے، جہاں تک ممکن ہو ادا کی ضرورت کے پورا کرنے، ادا کی دل شکنی اور تحقیر بچنے کی ترغیب دی گئی ہے،

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :-

”اس حدیث میں کفرانِ نعمت سے بچنے اور شکر کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور بخل سے روکا گیا ہے۔“

اس قسم کی اور بھی بہت سی حدیثیں ہیں جن سے حدیثین نے بہت سے اخلاقی نتائج
 نکالے ہیں اور امام بخاری نے کتاب لانیار باب ماذکر عن بنی اسرائیل میں ان سب کو جمع
 کر دیا ہے، لیکن اس قسم کی حدیثوں میں مضرت و منفعت دونوں کے پہلو نکلتے ہیں، انہماک
 عقائد کا تعلق ہے ان دور از کار واقعات پر ایمان نہیں لانا چاہئے، اسی بنا پر آپ نے فرمایا
 ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں کی تصدیق نہ کرو، لیکن اسی کے ساتھ ان سے بہت سے
 اخلاقی نتائج بھی نکلتے ہیں، اور ان سے پند و نوحہ عظمت کے موقعوں پر
 کام لیا جاسکتا ہے، اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں
 کی تکذیب بھی نہ کرو،

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا ایک طریقہ یہ تھا کہ آپ ہر شخص کو اسکی حالت کے مناسب اخلاقی
 تعلیم دیتے تھے مثلاً ایک شخص نے آپ سے درخواست کی کہ مجھ کو کوئی نصیحت فرمائیے
 ارشاد ہوا کہ غصہ نہ کرو، وہ بار بار یہ درخواست کرتا رہا، لیکن آپ ہی فرماتے رہے کہ غصہ نہ
 کرو، یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الادب باب الحذر من الغضب میں مذکور ہے اور حافظ
 ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں،

لعل السائل كان غضوباً و	غالباً سائل غصہ و رآدمی تھا اور رسول
كان النبي صلى الله عليه وسلم	صلعم ہر شخص کو وہی حکم دیتے تھے، جو
يا مكرل احد بما هو اولي به	اسکے مناسب حال ہوتا تھا، اس لئے آپ نے
فلهم ان تصبر في وصية له	اوسکو جو نصیحت کی، اسکو صرف غصہ کے چھوڑنے
على ترك الغضب	تک بخود رکھا۔

اس اصول کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات میں بظاہر جو اختلاف نظر آتا ہے وہ نہایت آسانی کے ساتھ دور ہو سکتا ہے، مثلاً ایک دولت مند شخص کو آپ نے معمولی کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ خدا کی نعمت کا اثر تمہارے جسم سے ظاہر ہونا چاہئے، یعنی تمکو عمدہ کپڑے پہننے چاہئیں، لیکن صحابہ کرام میں ہر شخص دولت مند نہ تھا، اس لئے اس قسم کے لوگوں کو آپ نے اس کے برعکس تعلیم دی کہ پٹھے حال میں رہنا ایمان کا ایک جزو ہے، آپ نے ایک شخص کے بال پر نشان دیکھے تو فرمایا کہ کیا اس کو بال کے ہموار کرنے کا سامان نہیں ملتا، دوسرے کے کپڑے میسے دیکھے تو ارشاد ہوا کہ کیا اس کو کپڑے دھونے کے لئے پانی میسر نہیں ہوتا،

لیکن فقرے مہاجرین کے لئے ہی بے سرو سامانی سرمایہ آخرت تھی، چنانچہ ان لوگوں کے لئے ارشاد ہوا کہ قیامت کے دن،

”میرے حوض پر سیٹے پہلے فقرے مہاجرین کا ورود ہوگا، جو پراگندہ ہیں جن کے کپڑے میسے ہیں، جو ناز پر درودہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے، اور ان کے لئے دروازے نہیں کھولے جائے۔“

اسلام میں جن لوگوں نے زاہدانہ زندگی اختیار کی ہو انھوں نے اسی قسم کی حدیثوں کو پیش نظر رکھا ہے، چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جب اس حدیث کو سنا تو فرمایا کہ ”جب تک میرے بال چمکٹ نہ ہو جائیں میں اپنے سر کو اور جب تک میرا کپڑا میلانہ ہو جائے اپنے کپڑے کو نہ دھوؤں گا“ لیکن غالباً اس حدیث کے مخاطب وہ نہ تھے بلکہ دوسرے لوگ تھے،

۱۔ ترمذی کتاب الزہد باب ما جاء فی صفتہ ادانی الحوض،

(۳) اخلاقی تعلیم بلکہ ہر قسم کی تعلیم کا موثر طریقہ یہ ہے کہ اوس کے نتائج مشاہدہ دکھا دیئے جائیں، اور رسول اللہ صلعم بعض موقعوں پر یہی موثر طریقہ اختیار فرماتے تھے مثلاً ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں رات کو آگ لگ گئی، آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا گیا تو فرمایا کہ آگ تمہاری دشمن ہو، جب سوؤ تو اُسکو بجھالیا کرو، اس تعلیم کا یہ نتیجہ تو خود بخود ظاہر ہو چکا تھا، لیکن بعض موقعوں پر خود رسول اللہ صلعم یہ چاہتے تھے کہ تعلیم دینے سے پہلے نتیجہ ظاہر ہو جائے تاکہ اُس کے مطابق تعلیم دی جائے، چنانچہ ایک بار چراغ جل رہا تھا ایک چوہا آیا اور بتی کو کھینچ کر لے چلا اونڈی نے شور کیا، لیکن آپ نے فرمایا کہ اسکو بتی بجھانے دو، چنانچہ وہ بتی کو لے کر چلا، اور آپ جس چٹائی پر بیٹھے ہوئے تھے، اوس پر ڈال دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑی سی چٹائی جل گئی، اب آپ نے فرمایا کہ جب تم لوگ سوؤ تو چراغ کو بجھا دیا کرو، کیونکہ شیطان اس قسم کے جانوروں کو اسی قسم کی باتیں سکھاتا ہے۔

(۴) جو موثر چیزیں نظر سے گذرتی تھیں آپ اون سے بھی اخلاقی تعلیمات کا پہلو پیدا کرتے تھے، ایک بار آپ صحابہ کے مجمع میں ایک بازار سے ہو کر گذرے تو بکری کا ایک مردہ بچہ جس کے کان چھوٹے چھوٹے تھے نظر سے گذرا، آپ نے اوس کا کان کپڑے کر کما تم میں سے کوئی اس کو ایک درہم پر لینا پسند کریگا؟ صحابہ نے کہا کہ ہم اسکو لیکر کیا کریں گے، اگر وہ زندہ ہوتا تب بھی اوس میں ایک عیب تھا، کیونکہ اس کے کان چھوٹے چھوٹے ہیں، اور فرمایا تلوگ اس کو جس قدر حقیر سمجھتے ہو خدا کے نزدیک دنیا اس سے بھی زیادہ حقیر ہے۔

۱۔ ادب المفرد باب لا تتورث النار فی البیت حسین بناموت ۲۔ ایضاً باب طفاء المصباح، ۳۔ مسلم کتاب الزہد

حضرت ماعونہؑ کو بدکاری کے جرم میں سنگسار کیا گیا تو ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اس کو دیکھو خدائے اوس پر پروردہ والا لیکن وہ اس پر راضی نہیں ہوا یہاں تک کہ کتوں کی طرح سنگسار کیا گیا آپؐ نے اسکو سنا تو خاموش ہو رہے، پھر کچھ دور چلے تو ایک گدھے کی مردہ لاش نظر سے گزری ارشاد ہوا کہ وہ دونوں آدمی کہاں ہیں؟ دونوں نے کہا کہ ہم یہاں حاضر ہیں، فرمایا اس مردہ گدھے کا گوشت کھاؤ، بولے یا رسول اللہ (صلعم) اسکا گوشت کون کھائے گا؟ ارشاد ہوا ابھی تم نے اپنے بھائی کی جو آبروریزی کی ہے وہ اس سے زیادہ سخت ہے،

(۵) پیغمبروں کی تعلیم کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ صرف جزئیات کی تعلیم دیتے ہیں، فلسفیوں کی طرح کلیات نہیں قائم کرتے، اس بنا پر رسول اللہ (صلعم) نے زیادہ تر صرف جزئیات اخلاق کی تعلیم دی ہے، لیکن آپؐ نے بعض موقعوں پر ایسی جامع اخلاقی تعلیم بھی دی ہے، جو اصولاً تمام اخلاقی برائیوں اور بھلائیوں کو شامل ہی، مثلاً ایک صحابی نے آپؐ سے نیکی اور گناہ کی حقیقت دریافت کی تو آپؐ نے فرمایا کہ ”نیکی خوش خلقی کا نام ہے، اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں کھٹکے اور تمکو یہ پسند نہ ہو کہ لوگ اُس سے واقف ہوں۔“

ایک اور صحابی نے آپؐ سے پوچھا کہ آپؐ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا ”نیکی کرو اور برائی سے بچو۔“

اس بہم اور کلی تبلیغ سے اُن کی تشفی نہیں ہوئی اور قریب آکر دوبارہ

ابوداؤد کتاب ابوداؤد باب فی الرجوع ۱۷۷ مسلم کتاب البر والصلوہ والآداب باب تفسیر البر والصلوہ

پوچھا تو آپ نے پھر اسی تعلیم کا اعادہ کیا، لیکن اسی کے ساتھ اس کی مزید وضاحت کی اور فرمایا:-

”جب لوگوں کے پاس سے اٹھکر جاؤ تو دیکھو کہ وہ تمہاری نسبت جو کچھ کہتے ہیں اگر وہ تمہارے کانوں کو بھلا معلوم ہو تو اُس کو کرو، اور اگر بھلا نہ معلوم ہو تو اوس سے احتراز کرو“

اون کا بیان ہے کہ جب میں نے پلٹ کر ان الفاظ پر غور کیا تو مجھے کوئی چیز ان دونوں صورتوں سے باہر نظر نہیں آئی ہے

لے ادب المفرد باب اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف في الآخرة،



محركات اخلاق

اسلام دین و دنیا دونوں کا مجموعہ ہے، اس لئے رسول اللہ صلعم نے اخلاقی تعلیمات میں دین و دنیا دونوں کے فوائد و منافع کو محرک اخلاق قرار دیا چنانچہ ہدیہ بھیجے اور سلام کرنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ اس سے باہمی محبت پیدا ہوتی ہے، اور صلہ رحمی کا سبب یہ بتایا ہے کہ اس سے روزی میں وسعت پیدا ہوتی ہے اور عمر بڑھتی ہے، ایک حدیث میں ہے کہ جب تم لوگ کسی مریض کے پاس جاؤ تو اس سے کہو کہ تمہاری عمر زیادہ ہوگی، کیونکہ اس سے تقدیر کا لکھا تو مٹ نہیں سکتا، البتہ اس کا دل خوش ہو جاتا ہے۔

بعض موقعوں پر دنیوی بدنمانی کے دُر کو بھی محرک اخلاق قرار دیا ہے مثلاً ایک شخص نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں شکایت کی کہ میرا پڑوسی مجھ کو ستاتا ہے، آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اپنے گھر کا تمام سامان نکال کر راستہ میں ڈال دو، اس نے گھر کا تمام سامان راستہ میں ڈال دیا، تو لوگوں کا ہجوم ہو گیا، اور سب کے سب اس واقعہ کا سبب پوچھنے لگے، اس نے سبب بتایا تو سب اس کے پڑوسی پر لعنت ملامت کرنے لگے، پڑوسی کو خبر ہوئی تو اس کے پاس آیا اور کہا کہ اپنے گھر میں چلو خدا کی قسم اب میں تمہیں نہ ستاؤں گا۔ لیکن اسلام میں دین کا پہلو دینا پر غالب ہے، اس لئے دور رسالت کی اخلاقی تاریخ

لے ترمذی ابواب الطب، لے ادب المفرد باب شکایۃ البجار،

میں جو چیز سب سے زیادہ محکمِ خلاق تھی وہ عذابِ اخروی کا خوف اور حصولِ جنت کی توقع تھی، چنانچہ ایک بار دو صحابیوں میں وراثت کے متعلق نزاع پیدا ہوئی، اور گواہ کسی کے پاس نہ تھا، دونوں بزرگ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کہ میں ایک آدمی ہوں، اور تم لوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو، لیکن یہ کہ تم میں ایک شخص چرب زبان اور طرار ہوا اور میں اوس کے موافق فیصلہ کروں لیکن اگر یہ اوس کے فریق کا حق ہو تو وہ اوس کو ہرگز نہ لے، کیونکہ میں نے اوس کو آگ کا ایک ٹکڑا دیا ہے، یہ سنکر دونوں نہ لگے، اور ہر ایک اپنا حق دوسرے کو دینے لگا، حضرت عمارؓ وہ بدر میں شہید ہوئے تو ان کی والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ عمارؓ سے جھگڑا کیا تھا، تو اگر وہ جنت میں ہوں تو میں صبر کروں، اور اگر دوسری صورت ہو تو آپ دیکھ لیں گے کہ میں کیا کرتی ہوں، آپ نے فرمایا تم پر افسوس، کیا صرف ایک ہی جنت ہے، بہت سی جنتیں ہیں، اور عمارؓ جنت الفردوس میں ہیں،

ایک بار ایک عورت نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں شکایت کی کہ مجھے مرگی آتی ہے اور میرا بدن کھل جاتا ہے، آپ میرے لئے دعا فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ اگر چاہو تو صبر کرو تھیں جنت ملے گی اور اگر چاہو تو میں تمہارے لئے خدا سے دعا کروں کہ وہ تمہیں صحت دے، اوس نے کہا کہ میں صبر کرتی ہوں، لیکن میرا جسم کھل جاتا ہے، دعا فرمائیے کہ وہ کھلنے نہ پائے، چنانچہ آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی،

۱۵ ابو داؤد کتاب الاقصیہ باب فی قضاء البقاضی از ۱۲ اخطاء ۱۵ بخاری کتاب المغازی باب فضل من شہد بدہما ۱۵ بخاری کتاب الرضیٰ باب فضل من یصیح من الیریح،

حدیث کی کتابوں میں اخلاق کا جو موثر بیان ہو، اوس میں وقائعِ اخروی کی نہایت درونما صورتیں دکھائی گئی ہیں، مثلاً ایک بار آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا کہ رات دو آدمی آئے اور مجھ کو ایک مقدس سرزمین میں لے گئے، میں نے دیکھا کہ ایک آدمی بیٹھا ہوا، اور ایک آدمی کھڑا ہوا ہی، جس کے ہاتھ میں لوہے کی سلاخ ہے، وہ اوس کو بیٹھنے والے کے ایک جبرے میں ڈالتا ہے، اور وہ اُس کی گندی تک پہنچ جاتی ہی، پھر اوس کے دوسرے جبرے میں سیڑج ڈالتا ہے، تو پہلا جبرہ اپنی اصلی حالت پر آ جاتا ہی، پھر دوبارہ یہی کرتا ہے میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھے تو ایک شخص ملا جو چت لیٹا ہوا تھا اور ایک شخص اوس کے سر پر ایک بڑا پتھر لے ہوئے کھڑا تھا، جس سے اوس کا سر پھوڑتا تھا، لیکن جب اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا تو وہ لرٹھا جاتا تھا، اور وہ اون کے اٹھانے کے لئے بڑھتا تھا، لیکن جب اوس کے پاس پلٹ کر آتا تھا تو اُس کے سر کا زخم اچھا ہو جاتا تھا، پھر وہ اسی طرح اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کون شخص ہے؟ دونوں آدمیوں نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے چلے تو ایک سو راخ نظر آیا، جو تنور کے مثل تھا، یعنی اوس کے اوپر کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، اور اس کے اندر آگ جل رہی تھی، اور اس میں بہت سے برہنہ مرد اور عورت تھے، جب آگ کے شعلے بلند ہوتے تھے تو وہ لوگ بھی اُبھر آتے تھے، گویا یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب وہ بجھ جاتی تھی، تو پھر اوس کے اندر لوٹ جاتے تھے میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، آگے بڑھ کر ہلوگ ایک خون کی نہر پر آئے، جس میں ایک آدمی کھڑا تھا اور نہر کے کنارے ایک آدمی تھا جس کے سامنے پتھر تھے، جو شخص نہر میں کھڑا تھا وہ اوس سے نکلنے کے لئے آگے بڑھتا تھا، تو وہ آدمی اوس کے منہ پر پتھر مارتا تھا، جس سے وہ پھر اپنی جگہ پر لوٹ جاتا تھا، وہ جب

نکلنے کی کوشش کرتا تھا، ہر بار یہی نتیجہ ہوتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ ان دونوں نے
 کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھ کر ایک سرسبز باغ میں آئے جہیں ایک بڑا درخت تھا جسکی جڑ میں
 ایک بڑھا اور بہت سے لڑکے بیٹھے ہوئے تھے، اور درخت کے قریب ایک آدمی آگ جلارہا تھا ان دونوں
 آدمیوں نے مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک گھر کے اندر لیکئے جس سے بہتر گھر میں نے نہیں دیکھا تھا، اس
 گھر میں بہت سے بڑے بہت سے جوان، بہت سی عورتیں اور بہت سے بچے تھے پھر وہ دونوں
 آدمی اس گھر سے مجھ کو نکل لائے اور مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک بہترین گھر میں لے گئے جہیں
 بہت سے بوڑھے اور جوان تھے، اب میں نے کہا کہ تم دونوں نے مجھ کو رات بھر پھرایا تو اب میں نے
 جو کچھ دیکھا ہے اس کی حقیقت بیان کرو، اون دونوں نے کہا ہاں جس شخص کا جڑا حیرا جا رہا تھا
 وہ جھوٹا آدمی تھا، وہ جھوٹ بولتا تھا، وہ تمام دنیا میں پھیل جاتا تھا، اس لئے قیامت تک
 اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا جس شخص کا سر زخمی کیا جاتا تھا، اس نے قرآن کی تعلیم پائی تھی
 لیکن وہ رات کو اس سے غفلت برتنا تھا، اور دن میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا، قیامت تک اسکے
 ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا، جو لوگ سوراخ میں تھے وہ زانی تھے جس شخص کو تم نے نہریں دیکھا
 تھا وہ سود خوار تھا، اور جو بڑھا درخت کی جڑ میں بیٹھا ہوا تھا، وہ ابراہیم تھے اور جو بچے اون کے
 گرد تھے وہ لوگوں کی اولاد تھے اور جو شخص آگ سلگا رہا تھا وہ خازنِ دوزخ تھا، اور تم پہلے
 جس گھر میں گئے تھے وہ عام مسلمانوں کا گھر تھا، اور یہ گھر نشیدوں کا گھر ہے، اور میں جبرئیلؑ
 ہوں اور یہ میکائیلؑ

عملی اخلاق

اور اُن کے موثرات

دورِ نبوت میں قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات اور آپ کی پاکیزہ اخلاقی زندگی نے اسلامی نظامِ اخلاق کو قائم کیا تھا اور انہی کے اثر سے اس نظامِ اخلاق نے عملی صورت اختیار کی، چنانچہ ان موثرات کے ذریعہ سے اخلاق کی جو پاکیزہ عملی مثالیں دورِ نبوت میں قائم ہوئیں، ہم اُن کو خاص ترتیب کے ساتھ اس موقع پر درج کرتے ہیں،

(۱) قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات کا اثر

مستند روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات نے صحابہ کرام کی معاشرتی اور اخلاقی زندگی میں نمایاں انقلاب پیدا کر دیا، اور اُس کے عملی نتائج علانیہ ظاہر ہونے لگے، چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ہمارے نزدیک عورتوں کی کوئی حیثیت نہ تھی، لیکن جب خداوند تعالیٰ نے اُن کے متعلق احکام نازل فرمائے تو اُن کا خاص درجہ قائم ہو گیا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ ہلوگ دورِ نبوت میں عورتوں سے اسلئے ہنسٹے

۱۔ بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم،

بولنے میں احتراز کرتے تھے کہ مبادا ہمارے معاملہ میں قرآن مجید کی کوئی آیت نازل نہ ہو جائے
لیکن جب رسول اللہ صلعم کا وصال ہو گیا تو ہلوگ عورتوں سے بات چیت کرنے لگے ۱۰
ان دونوں مثالوں کے علاوہ بکثرت مثالوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی
کوئی اخلاقی تعلیم عملی نتیجہ سے خالی نہ تھی، چنانچہ

(۱) عہد رسالت میں حضرت مالک بن ثعلبہؓ ایک دولت مند صحابی تھے، ایک دن
رسول اللہ صلعم اس آیت کو پڑھ رہے تھے،

والَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّفِيسَ	اور جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے رہتے اور
وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ	اور سکو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو ذرا
فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخْرِجُنَا عَنْ دَارِهِمْ	اور انکو (دور قیامت کے) عذابِ ناک کی خوشخبری
وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ	سنا دو جبکہ اس (سونے چاندی) کو دوزخ کی
وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ	آگ میں دھکے دے دیا جائیگا، پھر اس کو نکالے گا
وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ	اور انکی گردنیں اور انکی پیٹھیں داغی جائیں گی
وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ	(اور ان کو لٹایا جائیگا کہ یہ ہے جو تم نے اپنے لئے
وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنْ دَارِهِمْ	(دنیا میں) جمع کیا تھا تو آج اپنے جمع کئے کامزہ چکھو)

(توبہ - ۵)

کہ اسی حالت میں ان کا گدز ہوا، اور اس آیت کو سن کر بیخوش ہو گئے، جب ہوش میں
آئے تو خدمت مبارک میں حاضر ہو کر کہا کہ ”میرے باپ ماں آپ پر قربان کیا یہ آیت اس
شخص کے لیے ہے جو سونا اور چاندی جمع کرتا ہی، ارشاد ہوا ”ہاں“ بولے ”اوس خدا کی قسم
جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے شام تک مالک کے پاس ایک درہم اور ایک

۱۰ سنن ابن ماجہ باب ذکر فائزہ و دفنہ صلی اللہ علیہ وسلم،

دینا رہی نہ ہوگا، چنانچہ انھوں نے اپنا کل مال خیرات کر دیا،

(۲) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

من ذالذی یقرض اللہ قرضاً

کون ہے جو خدا کو خوش دلی کیسٹ

حسنہ (بقرہ - ۳۲) قرض دے،

اس وقت حضرت ابو الدرداءؓ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اپنے باغ میں مقیم تھے

فوراً بی بی کے پاس آئے اور کہا کہ ”ام و دھارح باغ سے نکلویں نے یہ باغ خدا کو قرض

دیدیا کہہ کر اسکو فقرا و مساکین پر وقف کر دیا،

(۳) جب یہ آیت نازل ہوئی،

لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما

لوگو جب تک (خدا کی راہ میں) ادن

تجہون ۵

چیزوں میں نہ خرچ کر دے جو تمکو عزیز ہیں مکی

(آل عمران - ۱۰) (کے اعلیٰ درجہ) کو ہرگز نہ پہنچ سکو گے،

تو حضرت ابو طلحہؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمارا خدا ہم سے ہمارا مال مانگتا ہے، آپ گواہ

رہے کہ مقام اریحار میں میری جو زمین ہے میں اس کو خدا کو دیتا ہوں، چنانچہ آپ کے حکم سے

انھوں نے اوس کو اپنے قرابتداروں میں تقسیم کر دیا،

(۴) حضرت ابو خذیفہ بن عتبہؓ نے حضرت سالمؓ کو متبنی یعنی منہ بولا بیٹا بنایا تھا اور زنا

جاہلیت میں جو شخص کسی کو متبنی کرتا تھا، وہ اوس کا بیٹا کہا جاتا تھا، اور اسکی میراث سے

پاتا تھا، لیکن جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

۱۔ اسد الغابہ تذکرہ مالک بن ثلبیہ، ۲۔ استیعاب تذکرہ حضرت ابو الدرداءؓ، ۳۔ ابو داؤد

کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحمہ،

ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ۖ إِلَيْهِ يَأْكُلُونَ کُوْنُں کے حقیقی باپوں کے نام

(احزاب - ۱) سے بلایا کرو۔

تو حضرت حذیفہؓ کی بی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور کہا کہ ہم سالم کو روکا سمجھتے تھے اور وہ ہمارے ساتھ گھر میں رہتے تھے، اور ان سے کوئی پردہ نہ تھا، لیکن اس آیت کے بعد اب آپ کا کیا حکم ہے؟ ارشاد ہوا کہ ”اون کو دودھ پلاؤ چنانچہ انھوں نے پانچ بار اون کو دودھ پلا دیا اور وہ بمنزلہ اون کے رضاعی بیٹے کے ہو گئے۔“

(۵) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اپنے مال باہم ناجائز طریقہ سے نہ

الْأَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضُعٍ مِنْكُمْ کھاؤ، بگریہ کہ تم میں رضامندی کیسے

(نساء - ۵) تجارت ہو،

تو یہ حالت ہو گئی کہ کوئی شخص کسی کے یہاں کھانا پینا پسند نہیں کرتا تھا، اور اس کو گناہ سمجھتا تھا، یہاں تک کہ سورہ نور کی اس آیت نے اس کو سنسوخ کر دیا، لیس علیکم جناح ان تاكلوا من بیوتکمؑ

(۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو وہاں کے لوگ ناپ تول میں سخت نیت

کرتے تھے، لیکن جب سورہ تطہیف کی یہ آیت نازل ہوئی

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۖ (التہ) (تطہیف - ۱) کم دینے والوں کی (بڑی ہی) تباہی ہو،

تو لوگ اس معاملہ میں دیانت سے کام لینے لگے۔

۱۔ ابو داؤد کتاب النکاح باب فی من حرم بیعہ، ۲۔ ابو داؤد کتاب الاطعمہ باب بیع الضیف

یا کل من مال غیرہ ۳۔ ابن ماجہ ابواب التجارۃ باب التوقی فی الکیس والوزن،

۷۷) اصحابِ صفہ نہایت نادار تھے، اون کی معاش کا دار مدار بہت کچھ انصار کی فیاضی پر تھا، اس لئے انصار کچھ رکے خوشے لا کر مسجد میں لٹکا دیتے تھے اور اصحابِ صفہ اگر چھڑی سے اون کو ہلاتے تھے، اور جو کھجوریں ٹپک پڑتی تھیں، اون کو کھا لیتے تھے لیکن انصار میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو سرٹے گلے، لوٹے پھوٹے خوشے لا کر لٹکا دیتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا انفقوا	مسلمانو! خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں خرچ
من طیبات ما کسبتُم و ممّا	تم نے (تجارت وغیرہ) سے آپ کمائی ہوں تو او
اخرجنا لکم من الارض ولا	ہم نے تمہارے لئے زمین پیدا کی ہوں تو اوزار کا
یتمموا الخبیث منہ تنفقوا	چیز کے دیئے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لگواؤ ہمیں خیر کے
ولستم باخذ یہ الا ان	حالانکہ (وہی چیز نکلی جائے تو) تم اسکو کبھی خوشی
تغمضوا فیہ ۵	سے نہ لو، مگر یہ کہ دیدہ و دانستہ اس (کے لینے

(میں) چشم پوشی کرو،

(بقرہ - ۲)

اس کے بعد دفعۃً اس حالت میں انقلاب پیدا ہو گیا، اور تمام لوگ بہترین خوشے لا کر لائے، ایک بار رسول اللہ صلعم کے سامنے حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے درمیان ایک معاملہ میں اختلاف پیدا ہوا اور دونوں بزرگوں میں بلند آہنگی کے ساتھ گفتگو ہونے لگی لیکن چونکہ آپ کے سامنے یہ ایک سو راہی تھی، اس لئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا لاترفعوا	مسلمانو! پیغمبر کی آواز سے اپنی آواز
اصواتکم فوق صوت النبی ﷺ	بلند نہ کرو،

۱۷) ترمذی ابواب تفسیر القرآن تفسیر سورہ بقرہ،

اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ صلعم کے سامنے اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ اون کی بات سننے میں نہیں آتی تھیؕ

حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی زیادہ سخت اثر ہوا، چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد وہ بالکل خانہ نشین ہو گئے اور رسول اللہ صلعم کی خدمت میں آنا جانا بند کر دیا، ایک روز آپ نے حضرت سعد بن معاذؓ سے فرمایا کہ ”وہ کہیں بیمار تو نہیں ہیں؟“ بولے ”میں اون کا پڑوسی ہوں، مجھے کوئی شکایت معلوم نہیں ہوئی“، واپس آکر اون سے یہ واقعہ بیان کیا تو بولے کہ ”یہ آیت نازل ہوئی ہے، اور تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں آپ کے سامنے تم سب زیادہ بلند آہنگی سے گفتگو کرتا تھا، پس میں دوزخی ہو گیا“، رسول اللہ صلعم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا، ”نہیں وہ جنتی ہیںؕ“

(۹) حضرت مسطحؓ حضرت ابوبکرؓ کے قراستدار تھے، اسلئے وہ ان کی کفالت کرتے تھے لیکن جب انھوں نے حضرت عائشہؓ پر ہمت رکھائی تو حضرت ابوبکرؓ اون کی کفالت سے دست بردار ہو گئے اور اس پر قسم کھائی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَلَا يَأْتِلُ إِلَّا الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ۖ تَمَّ مِثْلُ جَوَلُوكَ صَاحِبِ مَقْدَرٍ هِيَ قَرَابَتُ دَاوُدَ
 اِنْ يُوْتُوْا اَوَّلِي الْاَمْرِ وَالْمَسَاكِيْنَ ۖ اَوْ تَحْتَ اَوَّلِي الْاَمْرِ ۖ رَاہِیْنَ حِجْرَتِ كَرِیْمُوْلُوْ (مَدُوْ) خَرِیْجِ
 وَالْمُهَاجِرِیْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ۖ وَیَصْفُوْا ۖ لَیْسَ فِیْ ذٰلِكَ لَكُمْ مِّنْ شَیْءٍ ۚ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ
 وَلِیَصْفُوْا ۚ اَلَا تَحْبُوْنَ اَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ ۚ اَوْ دَرْدَرُ كَرِیْمِ (مَسْلُوْا) كِیَا تَمَّ نَیْسُ نَظَرِ كَدِّ تَحَارُ
 اب حضرت ابوبکرؓ نے اون کی مدد خراج جاری کر دی اور کہا کہ ہاں مجھے یہی پسند ہے کہ خدا میری مغفرت کرےؕ

۱۲ ترمذی ابواب تفسیر القرآن تفسیر سورہ حجرات، ۱۳ مسلم کتاب الایمان باب مخافة المؤمن ان یحبط عمله،
 ۱۴ بخاری کتاب الشهادات باب تعدیل النساء بعضهن بعض،

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا اثر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات نے دنیا کی اور تمام اخلاقی تعلیمات کو اس قدر بے اثر کر دیا تھا کہ ان تعلیمات کے مقابلہ میں صحابہ کرام و دوسرے اخلاقی تعلیمات کا سنا ہی گوارا نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر حضرت عمران بن حصینؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی روایت کی

”جیسے صدف بھلائی پیدا ہوتی ہے،

تو ایک شخص نے کہا کہ ”حکمت کی کتابوں میں بھی ہے کہ جیہا کی بعض قسموں سے وقار اور بعض قسموں سے اطمینان و سکون پیدا ہوتا ہے“ حضرت عمران بن حصینؓ نے یہ سن کر غصہ کے لہجے میں کہا کہ ”میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں“ اور تم جھگڑا ہے صحیفہ کی روایت سناتے ہو“ حافظ ابن حجرؒ اسکی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”جہاں تک معنی کا تعلق ہے حضرت عمران بن حصینؓ نے اون پر کوئی اعتراض نہیں کیا، اون کی برائی کی وجہ صرف یہ تھی کہ اُس نے اس فقرے کو ایسے محل پر استعمال کیا تھا جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ دوسرے کے کلام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں۔“

اس لئے وہ آپ کی اخلاقی تعلیمات کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے، اور ان پر عمل کرتے

چنانچہ حدیث کی کتابوں میں اسکی بہ کثرت عملی مثالیں موجود ہیں،

(۱) حضرت احنف بن قیس کا بیان ہے کہ میں خانہ جنگی کے زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ
کی مدد کو چلا تو مجھ سے حضرت ابو بکرؓ سے ملاقات ہو گئی، انھوں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے
میں نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی اعانت کو جاتا ہوں۔ بولے، پلٹ چلو میں نے رسول اللہ
صلعم سے سنا ہے کہ جب دو مسلمان تلوار سے مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی
ہو جاتے ہیں؛

(۲) معرور کا بیان ہے کہ میں مقام ربذہ میں حضرت ابو ذرؓ سے ملا تو دیکھا کہ ایک عہ
وہ اور اسی قسم کا دوسرا عہ اُن کا غلام پہنے ہوئے تھا، میں نے اس مساوات کی وجہ دریافت
کی تو انھوں نے بیان کیا کہ میں نے ایک آدمی کو برا بھلا کہا تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا
کہ تم میں جاہلیت کا اثر باقی ہے، تمہارے غلام تمہارے ہی بھائی ہیں جن کو خدا نے تمہارے
زیر اثر کر دیا ہے تو جس شخص کا بھائی اوس کے زیر اثر ہو وہ جو کچھ خود کھائے وہی اسکو بھی کھائے
اور جو کچھ پہنے وہی اوس کو بھی پہنائے؛

(۳) حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو فہ کے گورنر تھے جب
ان کا انتقال ہوا تو حضرت جریر بن عبد اللہؓ اُن کی جگہ مقرر ہوئے، اور انھوں نے
اہل کوفہ کے سامنے ایک تقریر کی جس میں کہا کہ میں رسول اللہ صلعم کی خدمت میں بیعت
کے لئے حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے اس شرط پر بیعت لی، کہ ہر مسلمان کا خیر خواہ رہوں گا
چنانچہ میں نے اس شرط پر بیعت کی اور اس مسجد کے خدا کی قسم ہے کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔

لے بخاری کتاب الایمان بابا لمعاصی من امر الجاہلیۃ الخ ایضاً باب قول البنی صلعم الدین
النصیحة لله ولرسوله مع فتح الباری،

(۴) ایک دن حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا کہ جس طرح اور لوگ حدیث کی روایت کرتے ہیں، آپ کیوں نہیں کرتے؟ بولے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے کبھی جدا تو نہیں ہوا، لیکن میں اس خوف سے روایت نہیں کرتا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ سے جھوٹ روایت کرے اس کو ایسا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہئے۔

(۵) ایک بار حضرت حکیم بن حزامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا، تو آپ نے اون کو کچھ مال دیا، پھر سوال کیا تو آپ نے پھر دیا، لیکن اسی کے ساتھ فرمایا کہ یہ مال سرسبز اور شیریں چیز ہے، جو شخص اس کو کشادہ دلی کے ساتھ لیتا ہے، اس کو امیں برکت ہوتی ہے، اور جو شخص حرص کے ساتھ لیتا ہے، اس کو برکت نہیں ہوتی، اور اس کی مثل اس شخص کی ہوتی ہے جو کھاتا تو ہے لیکن آسودہ نہیں ہوتا، اور پرکا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے، اس اخلاقی نصیحت کو سن کر انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم آپ کے بعد میں کسی سے کچھ نہ لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ اور ابوبکرؓ نے انکو عطیہ دیا چاہا تو انھوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کرتے تھے، ان کے بعد حضرت عمرؓ نے انکو عطیہ دیا چاہا تو انھوں نے اسے قبول کرنے سے بھی انکار کیا، اور مرتے دم تک انکی یہ حالت قائم رہی کہ کسی سے کوئی چیز نہیں لی۔

(۶) حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیلؓ پر ایک عورت نے مروان کے سامنے دعوٰی کیا کہ انھوں نے اس کا حق لے لیا ہے، انھوں نے کہا کہ میں اس کا حق لے سکتا ہوں؟ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص ظلم سے ایک بالشت بھر بھی زمین لے گا قیامت کے دن اس کی گردن میں زمین کے ساتوں طبقے طوق کی طرح ڈالے جائیں گے۔

۱۔ بخاری کتاب العلم باب اثنی عشر من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ بخاری کتاب الوصایا باب اولی قولہ من بعد وصیة یوحی بہا اودین الایہ بخاری کتاب الخلق باب جاء فی سبغ ارضین الخ

(۷) ایکبار حضرت حذیفہؓ نے مدائن میں پینے کے لئے پانی مانگا تو ایک دہقان نے اون کو چاندی کے برتن میں پانی دیا۔ انھوں نے برتن کو اٹھا کر پھینک دیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کفار کو سونا، چاندی، حریر اور دیبا دنیا میں ملے گا، اور تمکو آخرت میں ملے گی۔

(۸) ایک دن حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت یحییٰ بن سیدہؓ کے یہاں آئے تو دیکھا کہ اون کا لڑکا ایک مرغی کو باندھ کر تیرا رہا ہے، اونھوں نے پاس جا کر مرغی کو کھول دیا، اور لڑکے کو مرغی کے ساتھ لے آئے اور کہا کہ اس فعل پر لڑکے کو سزائش کرو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جانور یا دوسری چیز کو باندھ کر مار ڈالنے کی ممانعت فرمائی ہے۔

(۹) ایک دن آٹھ نو صحابی آپؐ کی خدمت میں حاضر تھے، آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم میرے ہاتھ پر بیعت نہیں کرتے؟ چونکہ یہ لوگ اس سے کچھ پیشتر ہی بیعت کر چکے تھے، اس لئے انھوں نے کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، لیکن آپؐ نے بار بار بیعت کرنے کو کہا، تو ان لوگوں نے ہاتھ پھیلا دیئے اور کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، اب کس چیز پر بیعت کریں؟ آپؐ نے فرمایا کہ سدا کو پوجو، کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، پانچوں وقت کی نماز پڑھو اور خدا کی اطاعت کرو۔ اور کسی سے کوئی چیز نہ مانگو، اس کے بعد ان میں بعض لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ زمین پر کوڑا گر جاتا تھا، لیکن کسی سے اتنا بھی نہیں کہتے تھے کہ اسکو اٹھا دو۔

(۱۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر بن الخطابؓ کو عظیمہ دیتے تھے تو وہ کہتے تھے کہ جو شخص مجھ سے زیادہ اس کا محتاج ہو اسکو مرحمت فرمائیے، لیکن آپؐ نے فرمایا کہ اسکو لے لو، اور دولت مند بنو یا صدقہ کرو، تم کو جو مال بغیر حرص اور سوال کے مل جائے اس کو لے لو۔

لے بخاری کتاب لباس باب لبس الحریر للرجال وقد رما یحوز منه، لے بخاری کتاب الذبائح والصيد باب ما یکرہ من المثلث المصبورة والمثبت لے مسلم کتاب الزکوٰۃ باب المسئلة للناس،

اور جو نہ ملے اوس کے پیچھے نہ پڑو، اسی حدیث کی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی سے کوئی چیز نہیں مانگتے تھے لیکن جب مل جاتی تھی تو اُس کو واپس بھی نہیں کرتے تھے (۱۱) ایک بار خانہ جنگی کے زمانہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ میں تھے اون کی لونڈی نے اگر سلام کیا اور کہا کہ اب میں یہاں سے نکل جانا چاہتی ہوں، کیونکہ ہم پر زمانہ بہت سخت ہو گیا ہے، بولے میں پڑی رہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا، میں قیامت کے دن اوس کی سفارش کروں گا،

(۱۲) ایک بار وہ مکہ کے راستہ میں جا رہے تھے، راہ میں اون کو ایک بدو ملا، تو انھوں نے اوس کو سلام کیا، اور اپنے گدھے پر سوار کر لیا، اور اپنے سر پر جو عمامہ باندھے ہوئے تھے اوس کو دیا، لوگوں نے اس فیضی کو دیکھ کر کہا کہ یہ تو بدو لوگ ہیں ہتھوری سی چیز پر راضی ہو جاتے ہیں، بولے اس کا باپ عمر بن الخطاب کا دوست تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوست کے اعوہ سے سلوک کرے۔

(۱۳) ایک شخص پر حضرت ابوالیسر کا قرض آتا تھا، وہ تقاضے کو آئے اور اُس کے گھر کے لوگوں سے پوچھا کہ وہ کہاں ہے؟ جواب ملا کہ گھر میں نہیں ہے، اسی اشار میں اس کا رونا نکلا تو انھوں نے اوس سے پوچھا کہ تمہارا باپ کہاں ہے؟ اوس نے کہا کہ آپ کی آواز سن کر گھر ہی میں چھپ گیا ہے، اب انھوں نے آواز دی تو نکلا، انھوں نے چھپ جانے کی وجہ پوچھی تو اُس نے کہا کہ میں ایک تنگ دست آدمی ہوں، اور میں نے یہ پین نہیں کیا

لے سلم کتاب الزکوۃ باب اباحۃ الاخذ لمن عطی من غیر مسئلۃ ولا اشارۃ لے سلم کتاب الحج باب الیتیم فی سکنی المدینۃ لے سلم کتاب البر والصلوۃ والادب باب فی سئلۃ لصلۃ قاء الاب والامرو نحوهما

کہ ایک صحابی سے جھوٹ یوں اور وعدہ کر کے پورا نہ کروں، انہوں نے اپنی یادداشت سے اس کا نام کاٹ دیا اور کہا کہ اگر تم کو روپیہ ملے تو قرض ادا کر دینا، ورنہ وہ معاف ہے، کیونکہ میری ان دونوں آنکھوں نے دیکھا ہے، اور میرے ان دونوں کانوں نے سنا ہے اور میرے دل نے یاد کیا، تو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ جو شخص تنگ دست آدمی کو مہلت دے یا اس کا قرض معاف کرے تو خداوند تعالیٰ اس کو اپنے سایہ میں لے لیگا۔
(۱۴) ایک بار ایک شخص نے حضرت عثمانؓ کی مداحی کی تو حضرت مقدادؓ اس کے چہرے پر خاک ڈالنے لگے، اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو مداحوں کے چہرے پر خاک ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

(۱۵) حدیث میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے اور ان کا اس پر اس شدت سے عمل تھا کہ اگر کوئی شخص خود ان کے لئے اپنی جگہ چھوڑ کر اٹھ جاتا تھا تو وہ اس جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

(۱۶) ایک بار حضرت معاویہؓ باہر نکلے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت ابن صفوانؓ ان کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے، لیکن انہوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے ہو جائیں، اس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہئے۔

(۱۷) ایک بار حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک سائل نے سوال کیا تو انہوں نے

۱۔ مسلم کتاب الزہد باب حدیث جابر الطویل وقصة ابی الیسر ۲۔ ایضاً باب اللہی
عن العلیؓ اذا کان فیہ افراط ۳۔ ترمذی ابواب الاستیذان والاداب باب ما جاء
فی کراہیۃ ان یقام الرجل من مجلس ثم یجلس فیہ ۴۔ ایضاً باب فی کراہیۃ قیام الرجل للرجل

اوس سے کہا کہ تم گواہی دیتے ہو کہ خدا کے سوا کوئی دوسرا خدا نہیں اوس نے کہا ہاں، بولے کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول ہیں، اوس نے کہا ہاں بولے رمضان کا روزہ رکھتے ہو اوس نے کہا ہاں بولے تم نے سوال کیا ہے اور سائل کا حق ہے، اور ہم پر تمہارے ساتھ سلوک کرنا واجب ہے، یہ کہہ کر اوس کو ایک کپڑا دیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو کپڑا پہنائے گا، تو جب تک اوس کے جسم پر اوس کا ایک چھٹڑا بھی باقی رہے گا، وہ خدا کی حفاظت میں رہے گا۔

(۱۸) ایک بار حضرت ابوبکرؓ شہادت دینے کے لئے آئے تو ایک شخص اپنی جگہ سے اٹھ گیا تاکہ وہ اس جگہ بیٹھیں، لیکن انھوں نے اوس جگہ بیٹھنے سے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے،

(۱۹) ایک بار حضرت عائشہؓ کے پاس ایک سائل آیا تو انھوں نے اوس کو روٹی کا ایک ٹکڑا دیا، پھر ایک خوش پوشاک شخص آیا تو اوسکو بٹھا کر کھانا کھلایا، لوگوں نے اس تفریق کی وجہ پوچھی تو بولیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کو ان کے درجہ پر رکھو۔ (۲۰) حضرت عقبہ بن عامرؓ کے کاتب دغین کا بیان ہے کہ ہمارے چند پڑوسی شراب نوش تھے، میں نے اون کو منع کیا، لیکن وہ باز نہیں آئے، تو میں نے حضرت عقبہؓ ابن عامر سے کہا کہ ہمارے یہ پڑوسی شراب پیتے ہیں میں نے اون کو منع کیا، لیکن وہ باز نہیں آئے، اب میں اون کے لئے پولیس کو بلاتا ہوں، بولے ان سے درگزر کرو۔

۱۔ ترمذی ابواب الزہم ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی التعلق ۳۔ ایضاً باب فی تنزیل اللہ مناذلہم

پھر میں نے دوسری بار اون سے یہی کہا تو یوں لے اون سے درگزر کرو، اون کو نصیحت کرو،
اون کو دھکی دو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے کہ جس شخص نے کسی برائی کو دیکھ کر
چھپایا، گویا اس نے زندہ درگور لڑائی کو جلا لیا۔

(۲۱) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی چیز پر کبھی لعنت نہیں بھیجتے تھے اور فرماتے تھے کہ
رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ مسلمان کو لعنت بھیجنے والا نہیں ہونا چاہیے۔

(۲۲) حضرت امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ایک بحری غزوہ میں کچھ لوگ شریک تھے،
اتفاق سے اون کا جہاز حضرت ابویوب انصاریؓ کے جہاز سے ملائی ہو گیا، اس لئے
جب اون لوگوں کا کھانا آیا، تو ان لوگوں نے حضرت ابویوب انصاریؓ کو بھی بلا بھیجا،
وہ آئے تو کہا کہ تم نے مجھے کھانے پر بلایا ہے، اور میں روزے سے ہوں، لیکن با انہی
میرے لئے قبول دعوت سے چارہ کار نہ تھا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے
کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق عائد ہوتے ہیں، جن میں ایک دعوت کا
قبول کرنا بھی ہے۔

(۲۳) حضرت جابر بن یحییٰؓ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں
حاضر ہو کر کہا کہ مجھے کچھ نصیحتیں فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور کسی نیکی کو حقیر
نہ سمجھو، گو وہ اسی قدر ہو کہ تم کسی پیاسے کے برتن میں اپنے ڈال سے پانی ڈال دو، یا
اپنے بھائی سے خندہ چیں ہو کر بات کرو، نہ بند کو زمین پر نہ لٹکا دو کیونکہ یہ غور ہے، اور

۱۵ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الستر علی المسلم، ۱۶ ادب المفرد باب
العمون بالطعان، ۱۷ ایضاً باب تسمیت العاطس،

خدا اوس کو پسند نہیں کرتا، اور اگر کسی شخص کو تمھاری کوئی بُرائی معلوم ہو، اور وہ تم پر اوس کا عیب لگائے، اور تم کو بھی اوس کی کوئی بُرائی معلوم ہو تو تم اوس سے اُس کا عیب نہ لگاؤ، اوس کا وبال اوس پر ہوگا، اور تمھارا ثواب تم کو ملے گا، اور کسی چیز کو بُرا بھلا نہ کہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کسی جانور یا انسان کو بُرا بھلا نہیں کہا،

احادیث المفرد باب الاحتباء،



(۳) رسول اللہ صلیعہ کے اخلاق کا اثر

قرآن مجید اور رسول اللہ صلیعہ کے اخلاقی تعلیمات کے بعد دو رنبوت میں نظام اخلاق کی عملی تشکیل کا ایک بڑا سبب خود رسول اللہ صلیعہ کی اخلاقی زندگی تھی جس کو محدثین کی اصطلاح میں ”ہدی صالح“ یعنی عمدہ روش کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اور صحابہ کرام کی اخلاقی زندگی تمام تر اسی ”ہدی صالح“ کے نمونہ پر قائم ہوئی، اور قائم رہی، بالخصوص صحابہ میں جو لوگ زیادہ مقرب بارگاہ تھے، اون کی عملی زندگی تو تمام تر اسی اخلاقی سانچے میں ڈھل گئی مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رسول اللہ صلیعہ کے خدام خاص میں تھے ہسواک اٹھا کر رکھنا جو تہ پہنانا، سفر کے موقع پر کجاوہ کسنا اور عصائے کر آگے آگے چلنا، اون کی مخصوص خدمت تھی، اور اس خدمت گزاری کے ساتھ آپ کے ہمدم و ہمراز بھی تھے، اس تقریبے اون کو آپ کی خدمت میں حاضر رہنے کے مواقع بہ کثرت نصیب ہوتے تھے، یہاں تک کہ حضرت ابوموسیٰ اشعرؓ فرماتے ہیں کہ جب ہلوگ یمن سے آئے تو حضرت عبداللہ بن مسعود کو آپ کے پاس اس کثرت سے آتے جاتے دیکھا کہ اون کو خاندان رسالت کا ایک رکن خیال کرنے لگے، اس بنا پر اون کی اخلاقی و عملی زندگی تمام تر رسول اللہ صلیعہ کے نمونہ و مثال پر قائم ہوئی، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت حدیث سے روایت ہو کہ

ان اشبه الناس دلا دسمتا وھیدا
 بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کل بن ام عبد من حین یخرج
 بیتہ الی ان یرجع الیہ لاندی
 ما یصنع فی اھلہ اذا خلا،
 بخاری کتاب الادب باب لودی الصالح
 میں اہل و عیال کیساتھ اونکا طرز عمل کیا تھا،
 طور طریقہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام لوگوں سے
 بہت زیادہ مشابہ تھے اور جب تک وہ گھر سے
 نکل کر گھر کے اندر جاتے تھے، اونکی یہ روش قائم
 رہتی تھی، لیکن ہکو یہ معلوم نہیں کہ گھر کے اندر نہائی
 میں اہل و عیال کیساتھ اونکا طرز عمل کیا تھا،

اور حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا، ہو کہ اسی روایت کی بناء پر حضرت عبداللہ
 ابن مسعود کے ملائدہ اسی حدیث کی بناء پر اون کے طور طریقہ کو بغور دیکھتے رہتے تھے، اور ان کے
 ساتھ مشابہت پیدا کرتے تھے،

حافظ ابن حجر نے اور مقربان بارگاہ کی نسبت بھی اسی قسم کی روایتیں نقل کی ہیں، ایک
 روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ طور و طریقہ میں آپ کے ساتھ بہت زیادہ مشابہ تھے اور انکے ساتھ
 انکے بیٹے عبداللہ اور عبداللہ کیساتھ انکے بیٹے سالم بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے،

حضرت عائشہؓ کا بیان ہوا کہ مجھ کو فاطمہؓ سے زیادہ کوئی شخص طور طریقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشابہت نظر
 ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طور و طریقہ کو
 دیکھنا پسند کرتا ہے، وہ عمرو بن اسودؓ کے طور و طریقہ کو دیکھے، ایک بار اون کو حضرت عبداللہ
 ابن عمرؓ نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو بولے کہ میں نے نماز طور طریقہ، خشوع اور لباس میں ان سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم رنگ کسی کو نہیں دیکھا،

اس کلی مشابہت کے ساتھ صحابہ کرام کے جزئیات اخلاق میں بھی آپ ہی کے اخلاق

کی جھلک نظر آتی ہے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اخلاقی خصوصیت یہ تھی کہ آپ نہایت سہولت پسند واقع ہوئے تھے، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے انتخاب کا موقع ملتا تھا، تو آپ دونوں میں سہل ترین چیز کو انتخاب فرماتے تھے بشرطیکہ وہ گناہ میں داخل نہ ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اخلاقی خصوصیت صحابہ کرامؓ کی عملی زندگی میں بھی نظر آتی ہے، چنانچہ ایک موقع پر حضرت ابو بزرہؓ سلمی گھوڑے پر سوار ہو کر آئے اور نماز پڑھنے لگے، اور گھوڑے کو چھوڑ دیا، گھوڑا بھاگا، تو نماز چھوڑ کر اس کو پکڑ لائے پھر نماز ادا کی، اس حالت کو دیکھ کر ایک شخص نے کہا کہ اس بڑھے کو دیکھو کہ اس نے گھوڑے کے لئے نماز چھوڑ دی، اب حضرت ابو بزرہؓ سلمی اس کی طرف متوجہ ہوئے اور بولے کہ ”جب سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہوا مجھ کو کسی نے سخت بات نہیں کہی، میرا گھر دور ہو اگر میں نماز پڑھتا اور گھوڑے کو چھوڑ دیتا تو شام تک اپنے گھر نہیں پہنچتا، میں نے آپ کی صحبت اختیار کی ہو، اور آپ کی سہولتوں کو دیکھا ہو“

ایک بار حضرت انس بن مالکؓ چند بچوں کے پاس سے گزرے تو ان کو سلام کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے، اگر انکو کوئی شخص کوئی خوشبو دیتا تھا تو واپس نہیں کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو واپس نہیں فرماتے تھے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسروا ولا تعسروا وکان
 یحب التخیف والتیسیر علی الناس، ۲۔ بخاری کتاب الاستیذان باب لتسلیم علی الصبیان
 ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان والادب باب ماجاء فی کراہیۃ دد الطیب،

دور نبوت میں اجتماعی اخلاق کے نمایاں

عملی مظاہر

دور نبوت میں مکہ کی زندگی ابتلا و امتحان کی زندگی تھی، اس لئے اس زندگی میں عملاً صحابہ کرام کے جن اخلاق کا ظہور ہوا وہ صبر و استقامت تھے، چنانچہ کفار نے میکس صحابہ پر جو مظالم کئے، ان کو انھوں نے نہایت صبر و تحمل کے ساتھ برداشت کیا، اور انکی حسین استقلال پر شکن تک نہ آئی، امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت خبابؓ نے ان مظالم پر صبر کیا، اور کفار کی بات نہیں مانی اس لئے کفار نے ان کو تپھر کی ایک گرم چٹان پر لٹا دیا جس کے اثر سے ان کی پیٹھ کا گوشت جل بھن کر اوڑ گیا، اگر مقتضائے فطرت بشری سے کبھی زبان پر حرف شکایت ابھی گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیم نے اس کو حرف غلط کی طرح مٹا دیا، چنانچہ ایک بار ان مظلوموں نے آپ کی خدمت میں ان مظالم کی شکایت کی تو چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ ”تم سے پہلے ایسے لوگ موجود تھے، جن کو زمین میں گاڑ دیا جاتا تھا، پھر ان کے سر پر آہ چلایا جاتا تھا، ان کے جسم پر لوہے کی لنگھیاں چلائی جاتی تھیں، لیکن یہ تکلیفیں ان کو دین سے گشتہ نہیں کر سکتی تھیں، خدا اس دین کو ٹھل کر یگا، یہاں تک کہ صنعا سے حضرت موت تک ایک شتر سوار سفر کر یگا اور اس کو صرف خدا کا اور اپنی بکریوں کے لئے بھڑیئے کا ڈھونگا“

لیکن تم لوگ جلدی کر رہے ہو۔

ایک بار کفار مکہ کی پتھریلی زمین میں حضرت سمیئہؓ، اون کے بیٹے عمارؓ اور اون کے شوہر یاسرؓ کو اسی طرح اذیتیں دے رہے تھے کہ اسی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، اور آپؐ نے فرمایا کہ اے آل یاسر صبر کرو تمہارا ٹھکانا جنت میں ہے۔ لیکن ان مظلوموں میں بعض بزرگ ایسے بھی تھے جو صبر و تحمل کے ساتھ شجاعت کا اظہار بھی کرتے تھے، چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب مکہ میں اسلام قبول کیا تو گو وہ اس وقت بالکل غریب تھے اور مکہ میں اون کا کوئی حافی و مددگار نہ تھا، تاہم انھوں نے نہایت پر جوش طریقہ پر کفار کے سامنے اپنے عقیدہ کا اعلان کیا، اور مسجد حرام میں آکر باواز بلند کلمہ توحید پڑھا، اگرچہ اس پر کفار کے ہاتھوں اذیتیں اٹھائیں لیکن اون کی شجاعت میں کوئی فرق نہیں آیا، اور دوسرے روز پھر اسی طرح اس کلمہ کا اعادہ کیا،

مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صحابہ کرام میں کوئی شخص علانیہ قرآن کے پڑھنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا، لیکن یہ اون کی متفقہ خواہش تھی، اور اس خواہش کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پورا کیا اور ٹھیک دوپہر کے وقت خانہ کعبہ میں آکر قریش کے مجمع کے سامنے قرآن مجید کی ایک آیت باواز بلند پڑھی، تمام کفار اس صدا کو سنکر ان پر لوٹ پڑے اور ان کے چہرے پر زخم لگائے، لیکن وہ برابر آیت کو پڑھتے رہے، پہلے تو صحابہ کرام نے اون کے چہرے کے زخم کو دیکھ کر کہا کہ ہم کو اسی کا خوف تھا، بولے خدا کے دشمن مجھے آج سے زیادہ کبھی کمزور نظر نہیں آئے، کہو تو کل بھی اسی طرح ان کو علانیہ قرآن سناؤں،

۱۵ اسد الغابہ تذکرہ جناب بن الارث، ۱۷ ایضاً تذکرہ حضرت سمیئہؓ، ۱۸ بخاری باب اسلام ابی ذرؓ
۱۹ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ،

حضرت عمرؓ نے بھی اپنے اسلام کا اعلان نہایت دلیری سے کیا، پہلے تو اپنے ماموں سے اس کا اظہار کیا پھر قریش کے ایک سردار کو اسکی اطلاع دی، اس پر بھی قناعت نہ ہوئی تو ایک شخص کے کان میں جو راز کے فاش کرنے میں بدنام تھا، اس کو بطور راز کے کہا، اس وقت کفار خانہ کعبہ میں حجر اسود کے پاس جمع تھے، اوس نے سب کے سامنے اس راز کو فاش کر دیا، اور اب کفار اور حضرت عمرؓ میں ہاتھ پائی ہونے لگی، لیکن یہ امر انکی توقع کے خلاف نہ تھا، بلکہ انھوں نے ایسا صرف اس لئے کیا تھا کہ جو بیستیں مسلمانوں پر نازل ہو رہی ہیں، اوس میں وہ بھی شریک ہوں،

ہجرت مدینہ سے پہلے صحابہ کرام کی صداقت اور حق گوئی کا اظہار ہجرت حبشہ میں نجاشی کے دربار میں اوس وقت ہوا جب کفار نے دو معزز آدمیوں کو اون کی واسطی کے لئے روانہ کیا، ان دونوں کی کوشش تو یہ تھی کہ نجاشی اور صحابہ میں کسی قسم کی گفتگو نہ ہونے پائے لیکن نجاشی نے اس کو منظور نہیں کیا، اور صحابہ کو گفتگو کرنے کے لئے طلب کیا، یہ ایک خطرناک موقع تھا، لیکن تمام صحابہ نے بالاتفاق طے کیا کہ نتیجہ جو کچھ ہو، ہم وہی بات کہیں گے جس کا ہم کو یقین ہے، اور جس کا ہم کو رسول اللہ صلعم نے حکم دیا ہو، چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اوس کے سامنے اسلام کی تعلیمات کو صداقت کے ساتھ بیان کیا اور اسکی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں سنائیں جنکو سن کر وہ رو پڑا، یہ کوشش ناکام رہی، تو کفار نے نجاشی کے اشتعال دلانے کے لئے کہا کہ ”یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک بڑی بات کہتے ہیں، اون کو بلا کر اون کے بارے میں دریافت کیا جائے“، یہ پہلے سے بھی زیادہ خطرناک موقع تھا،

۱۵۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عمرؓ،

لیکن اس موقع پر بھی تمام صحابہؓ نے یک زبان ہو کر کہا کہ ”نتیجہ کچھ ہو لیکن ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں وہی کہیں گے جس کی تعلیم ہکو خدا اور خدا کے رسول نے دی ہو“ چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اُسکے اس سوال کا یہ جواب دیا کہ ”وہ خدا کے بندے، اوسکے پیغمبر، اوسکی روح اور اوس کے کلمہ میں“ اب نجاشی نے زمین سے ایک لکڑی اٹھا کر کہا کہ ”عیسیٰ بن مریم اس سے ذرہ بھر بھی زیادہ نہیں ہے“

ہجرت مدینہ کے بعد ابتلا و امتحان کا یہ دور ختم ہوا تو اسلامی اخلاق میں ہمدردی، ایثار، اور مہمان نوازی کا ایک موثر اخلاقی منظر مدینہ میں نظر آیا، کیونکہ جو صحابہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تھے وہ بالکل بے خانماں اور بے سروسامان تھے، لیکن انصار نے ان سب کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا، اور دل کھول کر اون کی مہمانی کی، مہاجرین و انصار میں موافقات کا رشتہ قائم ہوا، اور انصار نے مہاجرین کو ہر چیز میں اپنا شریک بنالیا، یہاں تک کہ ایک دولت مند انصاری نے ایک مہاجر کو اپنی دولت کا نصف حصہ سیم کرنا چاہا تو کہا کہ میسے نکاح میں دو عورتیں ہیں، ان میں تم کو جو پسند آئے اوس کا انتخاب کر لو میں اوس کو طلاق دیدوں، اور تم اُس سے عدت گذر جانے کے بعد نکاح کر لو گے۔

موافقات کا یہ رشتہ اس قدر مضبوط بنیا دیا کہ قائم ہوا کہ مہاجرین و انصار کے شریک وراثت ہو گئے، اس لئے جب کوئی انصاری مرتا تھا تو اوس کا مال و جائداد اس کے مہاجر بھائی کو ملتا تھا، اور خود اس کے اقربا محروم رہتے تھے، مہاجرین مکہ کے علاوہ جو وفود اور مہاجرین دوسرے شہروں سے آتے تھے،

۱۔ مسند ابن جنبل جلد ۲۲-۲۳، ۲۴، ۲۵، بخاری کتاب المناقب باب اخاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بین المهاجرین والانصار ۲۶ بخاری کتاب الفرائض باب ذوی الارحام،

اون کی مہانداری کی خدمت بھی انصار ہی سے متعلق تھی اور وہ اس خدمت کو جس فیاضی کے ساتھ انجام دیتے تھے، اوس کا اعتراف رسول اللہ صلعم کے سامنے وفد عبد القیس نے ان الفاظ میں کیا: "یہ لوگ کتنے اچھے بھائی ہیں، ہمارے لئے نرم بھپونے بچھائے، ہم کو عمدہ کھانے کھلائے، اور ہر کو کتاب و سنت کی تعلیم دیتے رہے"

ایک بار رسول اللہ صلعم کے ایہار سے ایک انصاری نے ایک مفلوک حال مہاجر شخص کو اپنا مہمان بنایا، گھر میں صرف بچوں کا کھانا تھا، لیکن بی بی سے کہا کہ بچوں کو کسی چیز سے بھلاؤ اور دوسری روایت میں ہے کہ اون کو سلا دو اور جب مہمان گھر میں آئے تو چراغ بجھا دو اور بچوں کا کھانا مہمان کے سامنے رکھ دو، چنانچہ مہمان کے سامنے کھانا رکھا گیا تو میاں بی بی بھی کھانے پر ساتھ بیٹھے اور یہ ظاہر کرتے رہے کہ گویا ساتھ کھا رہے ہیں، صبح کو رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کہ اہل خدمت میاں بی بی کے اس حسن سلوک سے بہت خوش ہوا، اور دوسری روایت میں ہے کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

و یوترون علی انفسہم ولو کان

بہم خصاصۃً (حشر - ۱) بھائیوں کو، اپنے سے مقدم رکھتے ہیں،

مدنی زندگی میں اور مہاجرین سے زیادہ اصحاب صفہ اعانت کے محتاج تھے، کیونکہ ان

لوگوں نے تمام وسائل معاش کو چھوڑ کر صرف مذہبی خدمات پر اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں اس لئے نہایت عسرت کے ساتھ بسر کرتے تھے، اون کی معاش کا دار مدار زیادہ انصار کی اعانت پر تھا، اور انصار میں جو لوگ فیاض طبع تھے وہ روزانہ شام کو حسبِ در

اصحاب صفہ میں سے ایک ایک، دو دو یا اس سے زیادہ آدمیوں کو لیجا کر کھانا کھلاتے تھے، ان میں حضرت سعد بن عبادہ سب سے زیادہ فیاض تھے اور وہ انہی آدمیوں کو ساتھ لیجا کر کھانا کھلاتے تھے^۱

اس تعاون، اس ایشار اور اس اخوت کی بہترین مثال قبیلہ اشعری کے لوگوں نے

قائم کی تھی، اس لئے رسول اللہ صلعم اون کو نہایت محبوب رکھتے تھے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ قبیلہ اشعری کے لوگ جب غزوات میں تھے دست ہو جاتے ہیں یا خود مدینہ میں اون کے پاس غلہ کم رہ جاتا ہے، تو اون کے پاس جو غلہ رہ جاتا ہے، اسکو ایک کپڑے میں جمع کر کے ایک برتن میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں، یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں اون سے ہوں^۲

مدینہ میں فقرا و مساکین کی اعانت و ہمدردی کا سب سے بڑا ذریعہ زکوٰۃ تھی اور مدینہ میں زکوٰۃ کی فرضیت نے ایک موثر اخلاقی منظر پیدا کر دیا تھا، چنانچہ جب آیت صدقہ نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے بڑی بڑی رقمیں خیرات کیں جس کو دیکھ کر کفار نے کہا کہ یہ یاکاری ہے لیکن جو لوگ نادار تھے وہ بھی بازار میں جا کر محنت مزدوری کرتے تھے اور اجرت میں جو کچھ ملتا تھا، اس کو خدا کی راہ میں صرف کر دیتے تھے، ایک شخص نے اجرت میں ایک صاع غلہ پایا اور اس کو خیرات کر دیا تو کفار نے اس حقیر فیاضی کو دیکھ کر کہا کہ خدا اس سے بے نیاز ہے^۳

اگرچہ محصل زکوٰۃ کو زکوٰۃ میں بہترین مال لینے کا حکم نہ تھا، لیکن بہت سے صحابہ اپنے مال کا بہترین حصہ خوشی بلکہ باصرار دیتے تھے، چنانچہ ابو داؤد کتاب الزکوٰۃ، باب

فی زکوٰۃ السامیہ میں اس قسم کے متعدد واقعات مروی ہیں، مدنی زندگی میں اسلامی اخلاق کا ایک موثر منظر جہاد تھا جس میں صحابہ کرام کے حسن اخلاق کا ظہور مختلف صورتوں میں ہوتا تھا، مثلاً آغاز اسلام میں جہاد کے لئے سب سے زیادہ ضرورت مصارف اور سامان حرب کی تھی، اور صحابہ کرام نے ان ضروریات کے لئے مال دولت، اونٹ گھوڑے اور آلات حرب وغیرہ مختلف مواقع پر اسلام کی اعانت کی، چنانچہ احادیث کی کتابوں میں اس قسم کے بہ کثرت واقعات مذکور ہیں، صبر و تحمل کی بہترین مثالیں مدینہ میں اگر صحابہ کرام نے غزوات میں قائم کیں، چنانچہ ایک غزوہ میں صحابہ کرام کو فی کس روزانہ صرف ایک کھجور ملتی تھی، جس کو وہ بچوں کی طرح چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے، اور درختوں کے پتے جھاڑ جھاڑ کر لاتے تھے اور ان کو پانی میں بھگو کر کھا لیتے تھے۔

ایک غزوہ میں سامانِ رسد ختم ہو گیا تو صحابہ کرام کھجور کی گٹھلیاں چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے۔

غزوہ ذات الرقاع میں چند صحابہ کے درمیان صرف ایک سواری تھی جنہو نے وہ باری باری سوار ہوتے تھے، اس لئے پیدل چلتے چلتے تلوؤں میں سوراخ ہو گئے تھے، پاؤں کے ناخن گر پڑے تھے، مجبوراً ان بزرگوں کو پاؤں میں پتھر بٹے لپیٹے پڑے، اسی وجہ سے اس غزوہ کا نام ذات الرقاع پڑ گیا، کیونکہ رقاع کے معنی پتھر بٹے کے ہیں، جان نثاری اور جانبازی کی اکثر مثالیں غزوات ہی میں قائم ہوئیں، چنانچہ

لے ابو داؤد کتاب لاطمہ باب فی دواب البحر سئلہ مسلم کتاب الایمان باب لقی اللہ بالایمان
وہو غیر شک فی دخول الجنة وجر علی المناد،
سئلہ مسلم کتاب الجہاد باب غزوۃ الرقاع،

غزوہ بدر میں جب آپ نے کفار کے مقابلہ کے لئے صحابہ کرام کو طلب کیا تو حضرت مقدادؓ بولے کہ ہم وہ نہیں ہیں جو موسیٰ کی قوم کی طرح کمیدیں :

فَاذْهَبْ اَنْتَ وَزَبِیْطُ فَقَاتِلَا (ماہہ - ۴) تم اور تمہارے خدا جاؤ اور لڑو،

بلکہ ہم آپ کے دائیں سے بائیں سے آگے سے پیچھے سے لڑیں گے، آپ نے یہ جان نثارانہ فقرے سنے تو چہرہ مبارک فرط مسرت سے چمک اٹھا،

خلوص و صداقت کا جو جذبہ صحابہ کرام کے دلوں میں تھا اوس کا موثر نظارہ غزوہ بدر ہی میں نظر آتا تھا، غزوہ تبوک کی شرکت کے لئے حضرت واثلہ بن اسفیعؓ کے پاس سوار نہ تھی، مجبوراً ایک انصاری کے اونٹ پر اس شرط پر سوار ہوئے کہ مالِ غنیمت سے جو حصہ ملے گا وہ اوس کا ہوگا، چنانچہ مالِ غنیمت تقسیم ہوا، تو چند عمدہ اور نوجوان اونٹنیاں اون کے حصے میں آئیں اور اونھوں نے حسب معاہدہ انصاری کو دینا چاہیں، لیکن انصاری نے کہا کہ ان کو لیاؤ، ہمارا مقصود یہ نہ تھا، بلکہ کچھ اور تھا یعنی ثوابِ جہاد،

رسول اللہ صلعم پر ایک بدو ایمان لایا، ایک غزوہ میں مالِ غنیمت ہاتھ آیا، تو اپنے اوس کا بھی حصہ لگایا، لیکن وہ اس حصہ کو لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور کہا یہ کیا ہے؟ میں اس کے لئے آپ پر ایمان نہیں لایا، بلکہ اس لئے ایمان لایا ہوں کہ میرے حلق میں تیر لگے، اور میں شہید ہو کر جنت میں داخل ہوں، آپ نے فرمایا کہ اگر تم خدا کی تصدیق کرتے ہو تو خدا بھی تمہاری تصدیق کرے گا، چنانچہ تھوڑی دیر کے بعد جب جنگ شروع ہوئی تو وہ حلق میں تیر کھا کر شہید ہو گیا، صحابہؓ اوسکو اٹھا کر آپ کی خدمت میں

۱۵ بخاری کتاب المغازی باب قول اللہ تعالیٰ اذ تستغيثون ربکم الی قوله شہید لعقنا
۱۶ ابوداؤد کتاب جہاد باب الرجل یجری دابۃ علی النصف ادا السهم

لائے تو فرمایا کہ اُس نے خدا کی تصدیق کی تو خدا نے بھی اسکی تصدیق کی ہے

صحابیات کی اخلاقی خدمات کا سب سے زیادہ ظہور غزوات ہی میں ہوا، وہ زخمیوں کی تیمارداری کرتی تھیں، انکی دوا و علاج کا سامان ساتھ رکھتی تھیں، مجاہدین کو تیراٹھا اٹھا کے دیتی تھیں، انکو سونگوں گھول کے پلاتی تھیں، انکے اسباب کی نگرانی کرتی تھیں، انکے لئے کھانا پکاتی تھیں پیٹھ پر منسک اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکو پانی پلاتی تھیں، میدانِ جہاد سے زخمیوں اور مقتولوں کو اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکی منسلکیں سستی تھیں چنانچہ ابو داؤد، مسلم اور بخاری کتابِ جہاد میں اس قسم کے متعدد واقعات درج ہیں اسلام نے پابندیِ عہد کی جو اخلاقی تعلیم دی تھی اسکی ایک روشن مثال غزوات ہی میں قائم ہوئی، چنانچہ امیہ بن خلف میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ میں یہ تحریری معاہدہ ہوا تھا کہ وہ مکہ میں انکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریں گے، اور مدینہ میں وہ اسکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریں گے، چنانچہ غزوہ بدر پیش آیا تو لوگوں کے سو جانے کے بعد وہ اسکی حفاظت کو سنبھلے لیکن حضرت بلالؓ نے اسکو دیکھ لیا اور چند انصاریوں کیساتھ اسکو قتل کرنے کیلئے روانہ ہوئے، امیہ نہایت ہی آدمی تھا جب یہ لوگ اسکے پاس پہنچ گئے تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اُس کو کہا کہ بیٹھ جاؤ وہ بیٹھ گیا، تو اسکی حفاظت کیلئے اپنے آپ کو اسکے اوپر ڈال دیا، کہ بچ جائے لیکن ان لوگوں نے انکے نیچے سے تلواریں لگانا شروع کر دیں یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا اور خود حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ کا پاؤں زخمی ہو گیا،

صحابہ کرام کے اور بھی بہتے فضائلِ اخلاق کا ظہور غزوات ہی میں ہوا اور اس حیثیت سے احادیث میں کتابِ المغازی اور کتابِ جہاد گویا اسلام کی اخلاقی تاریخ کا ایک نمایاں باب ہیں، صحابہ کرام کے فضائلِ اخلاق کا ایک نہایت نمایاں اجتماعی منظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ پاک

لے سنائی کتابِ بخاری باب الصلوٰۃ علی الشہداء رحمہ اللہ بخاری کتاب الوکالۃ باب ذاکل المسلم عربیانی و ارحب دینی دار السلام جامع

تھی کیونکہ آپ کے ساتھ صحابہ کرام کو جو عقیدت و محبت تھی، اور وہ آپ کیساتھ جس ادب و احترام کیساتھ پیش آتے تھے وہ آنکھوں کے سامنے ایک نہایت موثر اخلاقی منظر پیش کر دیتا تھا، عروہ بن مسعود نے صلح حدیبیہ کے زمانہ میں اسی اخلاقی منظر کو دیکھا تھا اور کفار مکہ کے سامنے اسکی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی تھی،

”خدا کی قسم میں بادشاہوں کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں، لیکن مجھے کوئی ایسا بادشاہ نظر نہیں آیا جسکے رفتار اسکی استدرعت کرتے ہوں، جسقدر محمد (صلعم) کے صحابہ محمد (صلعم) کی کرتے ہیں، خدا کی قسم جب وہ تھوکتے ہیں تو اُنکا تھوک کسی نہ کسی کے ہاتھ میں پڑتا ہے اور وہ اُسکو اپنے پہرے اور بدن پر مل لیتا ہے، اور جب وہ اُنکو کوئی حکم دیتے ہیں تو اسکی تعمیل میں ایک دوسرے پر سبقت لیجانا چاہتا ہے، جب وہ وضو کرتے ہیں تو انکے وضو کے پانی پر ٹوٹ پڑتے ہیں، جب وہ گفتگو کرتے ہیں تو انکے پاس اپنی آوازیں پست کر لیتے ہیں، اور عزت کی وجہ سے اُنکو آنکھ بھر کر نہیں دیکھتے۔“

ان تمام واقعات کے پیش نظر ہو جانے کے بعد ہر شخص کو علانیہ نظر آ سکتا ہے کہ جس طرح اسلام نے اجتماعی اخلاق کی تعلیم دی، اسی طرح اسلام کی تیاریں اس قسم کے اجتماعی حالات بھی پیش آتے رہے، جن کی وجہ سے ان اخلاق کو عملی طور کا موقع ملا،

لے بخاری کتاب الشروط باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب وکتایة الشروط،

سیرۃ النبیؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشاد کا یہ عظیم الشان کتابی ذخیرہ جس کا نام سیرۃ النبیؐ ہے، مسلمانوں کے موجودہ ضروریات کو سامنے رکھ کر صحت و اہتمام کیساتھ مرتب کیا گیا ہے، اب تک اس کتاب کے چھ حصے شائع ہو چکے ہیں،

حصہ اول | جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے لیکر فتح مکہ تک کے حالات بیان کیے گئے ہیں، مع مقدمہ، للہم

حصہ دوم | اس میں اقامتِ من، تاسیسِ خلافت، تکمیلِ شریعت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات و اخلاق و عادات کا مفصل بیان ہے، مع مقدمہ

حصہ سوم | اسکے مقدمہ میں بعض معجزہ کی حقیقت اور اس کے امکان وقوع پر فلسفہ قدیمہ، فلسفہ جدیدہ، علم کلام اور قرآن مجید کی

روشنی میں مفصل بحث و تبصرہ ہے، اس کے بعد خصائص نبوت یعنی مکالمہ الہی، وحی نزول، ملائکہ، عالم رویا، معراج

اور شرح صدر کا بیان ہے، قیمت: ۱۔ ص ۱۰۰، للہم، ص ۱۰۰

حصہ چہارم | منصب نبوت کی تشریح قبل اسلام عرب کے اخلاقی حالات، تبلیغ نبوی کے اصول، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغمبرانہ کام، اسلام اور اس کے عقائد پر مفصل اور حکیمانہ مباحث، قیمت: ۱۔ ص ۱۰۰، للہم، ص ۱۰۰

حصہ پنجم | اس جلد کا موضوع عبادات ہے، اس میں پہلے عبادت کی حقیقت اور اسکے اقام کا بیان ہے، اسکے بعد نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد پر علحدہ علحدہ سیر حاصل بحث ہے، قیمت: ۱۔ ص ۱۰۰، للہم، ص ۱۰۰

حصہ ششم | یہ اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہے، اس میں پہلے اسلام میں اخلاق کی اہمیت بتائی گئی ہے، اور پھر اسلامی اخلاقی

تعلیمات اور فضائل و رذائل اور اسلامی آداب کو تفصیل کیساتھ بیان کیا گیا ہے، اور دکھایا گیا ہے کہ اخلاقی علم کی حیثیت

سے بھی رسول اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کا پایہ کتنا اونچا ہے، قیمت: ۱۔ ص ۱۰۰، للہم، ص ۱۰۰

یہ کتاب چھوٹے بڑے دونوں سائز پر چھپی ہے، "منیہ دار المصنفین اعظم گدہ"

(طابع محادیس وارفی)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد فقد حضر

الاجتماع

العلمي

والادبي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

والاجتماعي

